

رَبِّ اَلْاَمَدِ زَرَقِي فِرْدَا اَقَانَتْ بِعَيْنِ الْوَارِثِيْنَ

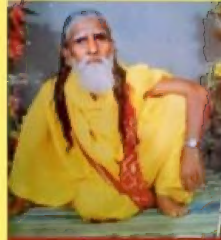
حیات و وارث

حصہ اول

مصنف جناب مرزا محمد ابراہیم بیگ صاحب تیدا و ارثی لکھنوی



یا وارث حق وارث



حضرت سید

حضرت خواجہ

مہدالسلام

سید صغیر علی شاہ

فیضانِ نظر

رشی چشتی اجیری

رحمۃ اللہ علیہ

رحمۃ اللہ علیہ

عرفان سلسلہ وارثیہ قادریہ

ایف بی گروپ

عرفان سلسلہ وارثیہ قادریہ کی ایک بہترین کاوش

وارثی کتب اب پی ڈی ایف میں آپ سب وارثیوں کے لیے

منجانب : رمیز احمد وارثی

جو لوگ سلسلہ کی کتب جو پی ڈی ایف والی پڑھنا چاہتے ہیں

تو اس نمبر پر رابطہ کریں۔

923101157013

رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا اَوْ اَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِيْنَ

حیات وارث

از تالیف لطیف مصدر اوصاف ماہر رموزِ محبت

خادم بارگاہِ وارثی

جناب مرزا محمد ابراہیم بیگ صاحب شیدا وارثی لکھنوی

قیمت فی جلد
دو صد روپے

۷۸۶
۷۰۷

حیات وارث سوانح حیات

فانی فی اللہ باقی باللہ ایتہ من آیات اللہ

سرکارِ عالم پناہ

حضرت حاجی حافظ سید وارث علی شاہ ذکر اعظم اللہ
دیوہ شریف، ضلع بارہ بکی ہندوستان

باہتمام

الحاج فقیر عزت شاہ وارثی

ناظم المطبعہ

ٹرسٹ آستانہ عالیہ وارثیہ

حضرت حاجی حافظ فقیر اکمل شاہ وارثی قدس اللہ العزیز

آستانہ عالیہ وارثیہ پھیر شریف
ڈاکھانہ چنگا بنگال تحصیل گوجر خان ضلع راولپنڈی (پاکستان)

جملہ حقوق بحق مولف محفوظ ہیں

ناشر _____ انشا پرنٹر کاڈی بلڈنگ لاہور
 ناظم اشاعت _____ ٹرسٹ آستانہ عالیہ وارثیہ
 سال اشاعت _____ ۲۰۰۰ء
 تعداد _____ ۱۱۰۰
 ہدیہ _____ ۲۰۰ روپے

اظہارِ تشکر

ہم اس کتاب کی اشاعت کے سلسلہ میں میاں محمد لطیف سجادہ نشین
 حضرت دامادِ بخش لاہور کے ممنون ہیں، جنہوں نے اپنی انتہائی مصروفیت
 سے وقت نکال کر اس کتاب کی اشاعت میں خصوصی دلچسپی لی اور کتاب کی
 اشاعت میں مفید مشورہ سے نوازا۔
 جزاک اللہ

کتاب کے ملنے کا پتہ

ٹرسٹ آستانہ عالیہ وارثیہ
 حضرت حاجی حافظ فقیر اکمل شاہ وارثی چیمبرلین ڈاکخانہ چنگا بنگیال
 تحصیل گوجر خان ضلع راولپنڈی۔

فہرست مضامین کتاب سعی الحارث فی ریاحین الوارث

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	دیباچہ	۵	۱۲	دصال حلبی ریخادم علی شاہ صاحب	۵۷
۲	شرف خاندانی	۲۵	۱۳	تسم دستار بندی	۵۸
۳	آپ کی والدہ کانسب	۲۸	۱۴	سلسلہ رشد ہدایت	۶۱
۴	آپ کا شجرہ نسب	۳۱	۱۵	سفر حجاز کے مختصر حالات	۶۳
۵	آپ کی ولادت کی بشارت	۳۲	۱۶	قیام اناؤ	۶۷
۶	آپ کی عظمت کا اقرار	۳۷	۱۷	قیام شکوہ آباد	۶۷
۷	جائے ولادت	۴۰	۱۸	قیام فیروز آباد	۷۰
۸	سال ولادت	۴۱	۱۹	قیام آگرہ	۷۱
۹	ایام رضا عت	۴۵	۲۰	قیام ہر داول	۷۴
۱۰	تعلیم علوم ظاہری	۵۰	۲۱	قیام جے پور	۷۵
۱۱	بیعت طریقت	۵۷	۲۲	قیام اجیر شریف	۷۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۲۳	قیام ناگور	۷۸	۲۳	آپ کا عاشقانہ لباس	۱۳۲
۲۴	قیام ممبئی	۸۲	۲۴	آپ کا لباس	۱۳۵
۲۵	واقعات جہاز	۸۳	۲۵	رنگ لباس	۱۳۶
۲۶	جدہ پہنچنا	۸۶	۲۶	آپ کا بستر خواب	۱۵۲
۲۷	داخلہ حرم محترم	۸۸	۲۷	آپ نے مکان نہیں بنایا	۱۵۴
۲۸	سفر دینہ نوترہ	۹۲	۲۸	آپ کی تجرید کامل	۱۵۶
۲۹	نخف اشرف	۹۹	۲۹	مناکحت کا شرعی حکم	۱۵۸
۳۰	کر بلائے معلے	۱۰۰	۳۰	تسلیم در رضا	۱۸۳
۳۱	مکہ معظمہ	۱۰۱	۳۱	دعا کرنے سے احتیاط	۱۸۸
۳۲	مراجعت وطن مالوت	۱۰۱	۳۲	تعویذ لکھنے سے احتراز	۱۹۰
۳۳	دوسرا سفر بخار	۱۰۱	۳۳	نفان سے احتراز	۱۹۳
۳۴	امیر اسفر حجاز خوشکی سے	۱۰۵	۳۴	صفت محبت	۱۹۹
۳۵	سفر یورپ	۱۰۶	۳۵	سوال کرنا ممنوع ہے	۲۰۳
۳۶	خصوصیات حج	۱۰۸	۳۶	عشق صفات حسنہ کا مرکز ہے	۲۰۶
۳۷	فضیلت اندون ہندون کا وعدہ	۱۱۱	۳۷	آپ کا کوکل	۲۰۷
۳۸	پابندی وضع	۱۲۲	۳۸	صلوۃ الشکر	۲۰۸
۳۹	وضع استراحت	۱۲۴	۳۹	آپ کا استغناء	۲۱۰
۴۰	پانی نوش فرمانے کا انداز	۱۲۷	۴۰	سکجات سے نفرت	۲۱۱
۴۱	خاصہ نوش فرمانے کا طریقہ	۱۲۹	۴۱	مسائل کی حاجت روائی	۲۱۳
۴۲	قیلولہ و چیل آدمی	۱۳۶	۴۲	شامل شریف	۲۱۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۶۳	آپ کی چشم سرگرمیں	۲۱۷	۸۳	ہندوؤں کو توحید کا سبق	۳۲۰
۶۴	آپ کا طرز کلام	۲۲۲	۸۴	بہبودوں کی اداوت	۳۲۸
۶۵	صفت پائے مبارک	۲۲۹	۸۵	پارسیوں کی عقیدت	۳۳۲
۶۶	آپ کے جسم کی خوشبو	۲۳۳	۸۶	عیسائیوں کا استفادہ	۳۳۴
۶۷	طریقہ بیعت	۲۳۹	۸۷	کونٹ گلارز کا واقعہ	۳۳۷
۶۸	بیعت غامبانہ	۲۴۲	۸۸	آداب طریقت	۳۴۷
۶۹	ذکر شجرہ طریقت	۲۴۶	۸۹	صفت فنا	۳۴۹
۷۰	ہدایات اذکار و اشغال	۲۵۲	۹۰	صورت پیرائینہ حق نہاہی	۳۵۳
۷۱	تحرک سیراں	۲۶۸	۹۱	ممنوعات مشربی	۳۶۳
۷۲	صفت حرص و طمع	۲۷۲	۹۲	ہدایت عالم	۳۷۶
۷۳	صفت حمد	۲۷۳	۹۳	امتناع جانشینی	۳۸۱
۷۴	ذکر اسم ذات	۲۷۷	۹۴	امتناع سجادگی کا ضبط تحریر کرنا	۳۸۳
۷۵	ذکر اسم ذات جلالی	۲۸۰	۹۵	سبب امتناع سجادگی	۳۸۸
۷۶	ذکر درود شریف	۲۸۱	۹۶	عشق تعلیم خلق سے بے نیاز ہے	۳۹۳
۷۷	صفات تصور	۲۸۷	۹۷	بعض اخوان مملکت کے خیالات	۴۰۸
۷۸	شغل سلطان الاذکار	۲۹۳	۹۸	مولف جلوہ دار کی نگہ خیالات کی تنقید	۴۰۹
۷۹	مجاہدہ عام	۲۹۴	۹۹	لفظ اسرار کی تصریح	۴۰۵
۸۰	مجاہدات	۲۹۹	۱۰۰	اداوت کی تعریف	۴۳۲
۸۱	اصول ایمان و اسلام	۳۱۱	۱۰۱	بعض اقاعات کی تصحیح	۴۳۹
۸۲	توحید	۳۱۳	۱۰۲	تنقید کلام منظوم	۴۵۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۰۳	ذکر شعرائے وائلی	۲۵۹	۱۱۴	روزہ ہار شنبہ ۲۲ محرم ۱۳۲۳ھ	۵۴۴
۱۰۴	ہدایت مذہبی	۲۶۲	۱۱۵	روزہ شنبہ ۲۸ محرم ۱۳۲۳ھ	۵۴۸
۱۰۵	نماز کی ہدایت	۲۶۴	۱۱۶	روزہ ہار شنبہ ۲۹ محرم ۱۳۲۳ھ	۵۵۰
۱۰۶	صلوۃ العائتین	۲۸۴	۱۱۷	روزہ شنبہ ۳۰ محرم ۱۳۲۳ھ	۵۵۳
۱۰۷	صفات روزہ	۲۸۹	۱۱۸	ذکر دصال	۵۵۷
۱۰۸	عاشقوں کا روزہ	۲۹۷	۱۱۹	ذکر تجنیر و تکفین	۵۶۱
۱۰۹	صفات حج	۲۹۹	۱۲۰	حضور کی تکفین	۵۶۹
۱۱۰	صفت زکوٰۃ	۵۰۲	۱۲۱	ترجمہ خطو، ایکونٹ گلزار آف سینٹا کلارا	۵۷۱
۱۱۱	عقائد مذہبی و اخلاقی مشربی	۵۰۸	۱۲۲	قطعہ تاریخ اتمام کتاب	۵۷۶
۱۱۲	شدت ضعف	۵۳۳	۱۲۳	ایضاً قطعہ تاریخ اتمام کتاب	۵۷۶
۱۱۳	مرض المفارقت	۵۴۱	۱۲۴	قطعہ تاریخ طبع کتاب	۵۷۶

هُوَ الْوَارِثُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

گویند از عشق مگسید و مشنید مشکل حکایتیت کہ تقریر میکنند
حضرات ناظرین! اس میں شک نہیں کہ مقررین بارگاہِ اعدیت کا جزیرہ کلام بھی انہیں عام کے
واسطے کس قدر مفید اور سیرمدہ ہوتا ہے جس کے معنی خیر مضامین پر پھوٹا غور کرنے سے علاوہ دیگر مفاد
کے انسان اپنے خیالات کے غیبی بصواب سے بھی خبردار ہو سکتا ہے جو ناپچہ دیکھتا ہوں کہ یہ ہنرمیں
ہر کس خیال خوش خطہ دار دیر میرے حسبِ حال اور میرا میرے خیال کی صحیح تصویر ہے کہ باوجودیکہ مشاہدات
سے ہے کہ کسی خاص وجہ سے جن کی نام آوری اور شہرت ہوتی ہے ان کے حالات زندگی لائقِ ملاحظہ
بغیر کسی پس پیش کے ہمیشہ تالیف فرماتے ہیں۔

لیکن اس کو اپنی قیمتی کہوں تو بے جا نہ ہوگا کہ برافقضا ریست تہمتی یہ کہتے ہیں عدمِ اہلیتِ امتیاز
بن شعور سے میں نے کبھی تذکرہ نویسی کی جسارت نہیں کی اور میرا ذاتی خیال ہے کہ ذیِ اقتدار اور سرِ جہد
حضرت کچھ بھی حالات زندگی لکھنا بہت دشوار ہے اس لئے کہ موصوفین نے تاریخ نگاری کے لئے جو قید و
حدود تجویز فرمائے ہیں ان کی کما حقہ تعمیل کرنا آسان نہیں ہے۔

علی الخصوص فقرائے جلیل القدر اولیائے کبیر الشاں جو ذہنِ تمہائے غفلت کے طلبِ عافیت
میں رہتے ہیں۔ لہذا اے آدلیائی تختہ قبائی ان کی بیکڑہ اور مقدس زندگی کی داستانیں اور
ان کے برکات و تصرفات کی حکایتیں قلمبند کرنا دشوار تر بلکہ محالات سے ہے۔

اس لئے کہ ان کے ظاہری معاملات بھی باطنی برکات اور منہجوں تصرفات خالی نہیں ہوتے

ادھم ایسے حوام انسان کے اندک و قیاس سے، باہر ہے کہ ان عزیز القہر تہذیبوں کے معاملات کا حقیقی مفہوم
 سمجھیں ادھم ہم اس کے اہل ہیں کہ ان کے حالات واقعات بصراحت نگارش کریں، کیونکہ وہ فرشتہ
 خصال کی صورت پر ضرور بنی آدم جیسے ہیں، لیکن حقیقت ان کو اسرار قدس کی زندہ تصویریں کہا
 جائے تو بے جا نہ ہوگا البتہ یہ ان مقدس و تالیخ نگار اور خفصہ موفین کا حصہ ہے جو کہ مبداء فیض
 نے بصیرت کی آنکھیں مرحمت فرمائی ہیں اور محبت کا مارا ہوا دل ان کے پہلو میں ہے۔ بقول۔

بازار چہ گاہ گاہ ہے بر سر بند کلا ہے مرغان قاف؟ اندائین بادشاہ ہے

غرض اس قدیم خطبے سے ہنوز داغ متاثر ہے اور مذکرہ نویسی کو جس قدر درخشاں بناتا تھا۔ ان دنوں اس کی
 اہمیت آج تک نہ ہن نشین ہے حالانکہ اس پریشان خیالی کی بدلت ایسا نقصان عظیم اٹھایا جس کی تلافی
 ناممکن ہے کہ یک صفر ۱۳۳۷ھ کو جب مرشد برحق، اہل مطلق خضر صولے طریقت آشنائے بحر حقیقت
 امام الادب و خدام الاصفیاء الوقت عالم پناہ حضرت حاجی حافظ سید ارشد علی شاہ اعظم اللہ ذکرہ
 نے تجارت عالم سے خلوت عدم کو پناہ فرمایا اور پرتارن بارگاہ دارائی کے ایک کثیر التعداد گروہ نے
 اپنے آقا کے نامدار کے اس فرمان قطعی کے بموجب جو ۱۳۳۷ھ میں ضبط تحریر میں آچکا تھا، کسی
 کو غلطیہ اور جانشین کہنا منظور نہ کیا اور آثار مخالفت کی بنیاد قائم ہو گئی تو میرے صادق مربی حاجی
 البحر جناب شاہ فضل حسین صاحب دارائی زیب و سجادہ حضرت شاہ ولایت محمد عبد النعم فادری گزشتہ
 علیہ الرحمۃ نے شاید اس دورانہی کے لحاظ سے کہ شیرازہ منتشر ہو گیا ہے، مبادا کہیں دیگر مسائل مشربی
 میں بھی بجائے اتحاد کے صوت اختلاف نہ ہوں، ارمیح الثانی کو بعد فراخ فاتحہ حضرت غوث الثقلین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب میں رخصت طلب ہوا تو ارشاد فرمایا کہ ”بیٹھو اور بگوش ہوش سوز و تپ بہت
 نازک آگیا ہے اس لئے بعد امکان کوشش کرو کہ ہمارے رہنمائے کامل کے ممتاز حالات اور
 مقدس واقعات اور مفید ہدایات و ارشادات جو اکثر حجاب سماعت حاضرین میں نہاں اور
 محسوسہ خاطر عدم بالمشکین میں نہاں ہیں، لہذا ضرورت اس کی ہے کہ وہ گوہر صدف سینہ زیب
 تاج سفینہ ہوجائیں تاکہ اس مجموعہ کی رون گزائی سے ہم حلقہ بگوش سبق آموز ہوں اور وہی کل مجموعہ

ہمارے ملک کا مستقل دستور العمل اور مستند فتاویٰ بھی ہوگا جس سے غلامانِ دارائی اپنے مشربی قیود و شرائط معلوم کر لیں گے اور آئندہ نسلیں بھی اس سے فائدہ اٹھائیں گی لیکن ضعفِ بصارت سے مجبور ہوں اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تم اس مجموعہ کو تیار کرو۔“

میں نے کمالِ ادب عرض کیا کہ آپ کے حکم کی تعمیل میرے لئے باعثِ سعادت ہو لیکن انہیں تاریخ نویسی کی اہلیت ہے اور نہ اپنی ضعیف اور محدد معلومات اس لائق کہ ایسی گراں قدر خدمت بجالائے کی جرات کروں۔ بقول سعدی: بارگاہِ کجاء من ناواں کجاء۔

ممدوحِ اشان نے میری ہمت افزائی کے خیال سے فرمایا کہ ”تمہاری قلیل معلومات کی اس طرح تکمیل بھی ہو سکتی ہے کہ یہ تو سنا ہوگا کہ یہ فقیر اپنے آقا کے محترم ذوالفضل و الکرم سے آٹھ سال عمر میں چھپا ہے۔ مجھ کو یاد ہے کہ جب سرکارِ عالم پناہ میرے بڑے چچا سے قرآن مجید حفظ فرماتے تھے تو میں اس وقت شاید بارہ سو پچھتاتھ آپ ایک سال میں حافظ ہو گئے اور میں نظرِ خواں ہی رہا اس وقت سے آپ کے حالات و واقعات کا بعدِ حیثیت مجھ کو ٹم ہے اور اُٹلی ہذا حضور کے اکثر ملفوظات بھی میرے صفحہ یاد میں محفوظ ہیں جن سے تم فائدہ اٹھا سکتے ہو اور یہ بھی یاد رکھو کہ جس قدر میری رائے لکھنے میں آج تم کو آسانی ہوگی اسی قدر بعدِ میرے دشواریاں پیش آئیں گی۔“

میں نے دستِ بستہ عرض کیا کہ آپ کا یہ ارشاد بہت درست ہے کہ تسلسل اور صحت کے ساتھ حضور کے سفر و حضر کے حالات سے باخبر صرف آپ کی ذات ہو لیکن حالت یہ ہے کہ جب آئندے نامدار کے دیدارِ ظاہری سے محروم ہو ہوں کسی کام سے دل بستگی نہیں۔ داغِ محفلِ نبویؐ پر ہر ہندوئی ہوں کہ تھوڑی مہلت مرحمت ہو تاکہ طہینان سے آپ کے فرمان کی تعمیل کر دوں۔

چنانچہ شاہ صاحب قبلہ نے ابدیدہ ہو کر فرمایا: ”سچ کہتے ہو کہ اس کام کا بغیر طہینان کا نسل خوش اسلوبی سے انجام پانا مشکل ہے بخیر مرضی مولانا زہما دلی۔ ہم بھی چرخِ سحر میں مدغم نہیں سائیں کو کیا منظور ہے۔“

اس قصہ کو صرف پانچ ماہ گزرے تھے کہ ۱۰ رمضان المبارک ۱۳۲۲ھ کو ایک حقیقی

لے شاہ صاحب ملت کو دوسرے عالم میں بلا لیا چنانچہ آپ کے وصال کی تاریخ یہ ہے
 بدھتی بین حق پرست برفت تالحد ہمیں روش از جہد
 سال ہجری فوت او گفتم! آہ فضل حسین منعیم عہد

افسوس جناب شاہ صاحب قبلہ کے بعد کچھ کوئی ایسا شفیق ناصح نہ رہا جو اس مشربی خدمت
 کے واسطے علماً تکلیف فرماتا حالانکہ یہ اقتضاء ارادت خود کچھ کرتا تھی کہ حضور قبلہ عالم کے حالات اور
 ارشادات جو ان ملت کے متفرق سینوں میں مھنڈنا ہیں ان شاہدان مہنی کی مجموعی شان حال
 سے میری آنکھیں بھی شرف اندوز ہوں لیکن بہت عدم اہمیت اچھے یہ بہت کبھی نہ ہوئی کہ اس
 مجموعے کے مرتب کرنے کی جرات کر دں بلکہ خیال یہ تھا کہ پرستاران بارگاہ دارشکی اس کثیر النفع
 جماعت میں سینکڑوں لائق مؤلفین اور قابل مصنفین بھی ہیں اور متعدد حق شناس صاحب دید
 یافت بھی ہوں گے۔ ان میں سے کوئی بلند حوصلہ اس خدمت کو انجام دے۔

چنانچہ اکثر برادران طریقت نے سیرت النبی کو محسوس دیکھنے کا جب بے چینی کے ساتھ شوق
 ظاہر کیا۔ پیر تہیں نے ہمیشہ لکھن کے طور پر یہی عرض کیا کہ ”دیہاد درست آید“ کا مضمون بڑھتی
 وقت وہ کہیں کا رساز ہمارے شوق و ذوق پر بندہ نازی کی شان سے نظر فرمائے گا۔ (آری وقت
 بمصدق شہنشاہ ارغیسہ نازل آید و کارے بکنہ) ایسا شخص پیدا ہو جائیگا۔ جو اس ضروری خدمت
 کو انجام دے گا اور انشاء اللہ سیرت وراثی کے مکمل مجموعہ کو دیکھ کر ہماری منتظر آنکھیں
 ٹھنڈی ہوں گی۔ لیکن اس مبارک وقت کا انتظار بھی ضروری ہے۔ کیونکہ ہمارا مذہبی کلیہ یہ
 کُلِّ اَمْرٍ مَرْهُوْنٌ بِاَدْوَاتِہَا

لیکن خدا کے فضل و کرم سے تھوڑے عرصہ کے بعد برادران طریقت نے مختلف عتوان
 سے حضور قبلہ عالم کے حالات و واقعات کے وہ حصے جو ضروری مہتور ہوئے قلمبند فرمائے۔ اور
 جس طرح ہر ایک مؤلف نے پیرایہ جداگانہ اختیار کیا اسی طرح مختلف زبانوں میں یہ رسلے
 تالیف فرمائے ہیں۔ اگر کوئی اردو میں ہے تو کوئی فارسی میں اور کوئی انگریزی میں۔ چنانچہ پانچ

رسالے ۱۳۱۳ھ سے آج تک زورِ طبع سے آراستہ ہو چکے ہیں اور دو رسالے اسی موضوع پر حضور قبلہ عالم کے عہدِ حاضری میں شائع ہو چکے تھے میں نے ان رسالوں کی درق گردانی کی ہے۔

مگر غلامانِ داری کا وہی تقاضا بدستِ ہم ہے کہ سیرتِ اثنی کی ضرورت ہے اور قریب ہے کہ ناظرین کو بھی حیرت ہوگی کہ باوجود دیکر سات سلسلے موجود ہیں پھر کیا وجہ ہے کہ سیرتِ داری کی اتنی شوق کے ساتھ تلاش ہے۔ اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اب ان مسائل کا خلاصہ نگارش کروں تاکہ ناظرین کو آسانی اس کا اندازہ ہو جائے کہ لائقِ مولفین کو اس اہم ترین خدمت میں کہاں تک کامیابی حاصل ہوئی ہے اور اب جدید سیرتِ اثنی کی ضرورت ہے یا نہیں۔

چنانچہ پہلی کتاب سیرتِ اثنی میں ”تحفۃ الاصفیاء“ ہے جس کو حضور قبلہ عالم کے عہدِ حاضریٰ منشیِ خدا بخش صاحبِ اثنی مخلص رب شائقِ دریا بادی نے تحریر فرمایا تھا اور ۱۳۱۳ھ میں مولوی محمد عیسیٰ صاحبِ داری پٹنہ نے انڈین کرائکل پریس واقع بانگی پور میں چھپو آکر سرکارِ عالم پناہ کی جناب میں پیش کی اور وہ کتاب تحفۃ تقسیم ہوئی۔

یہ کتاب فارسی میں ہو اور بلحاظ نقشِ اول ہونے کے اپنے عالی خیال مصنف کی اولوالعزمی پر گواہی دیتی ہے کیونکہ مصنف موصوف کو حالاتِ واقعات کی تلاش اور ان کی بجائے وقوع اور انکا زمانہ اور صحت کی تحقیق میں کس قدر دقتیں پیش آئی ہوں گی اس لئے کہ اس وقت جملہ واقعات حجابِ خفا میں مستور تھے۔ اس خیال سے اگر منشیِ خدا بخش صاحب کو مولفینِ سیرتِ داری کا پیشرو اور علمبردار کہا جائے تو بے محل نہ ہوگا۔

سیرتِ داری کے اس پہلے مجموعہ میں علاوہ دیگر غریبوں کے صحت مضامین کی ایک خاص صفت یہ ہے کہ از بابِ لبم اللہ تاملے تمت جملہ واقعات کو کسی نے شکوکِ شبہات کی نظر سے نہیں دیکھا بلکہ عموماً مولفینِ بالود نے حضور قبلہ عالم کے ابتدائی حالات اسی کتاب سے اخذ نہ کیے ہیں جسکی برمی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مصنف موصوف سن رسیدہ اور قدیم ارادتمند تھے ممکن ہے کہ اگر واقعات آپ کے چشم دید ہوں اور جو حالات شنیدہ منقول ہیں انکے بھی راہ کی سن مانگ کے وہی امر اسباقِ الامارادت

حضرت ہوں گے جن کی آنکھیں حضور قبائے عالم کے اجدائی عہد ظاہری کی دید سے مشرف تھیں۔ اسی لئے یہ کتاب غلطی کے الزام سے محفوظ رہی۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس کتاب کو مقبولیت کا افتخار اور نعت کا اقتدار اس وجہ سے حاصل ہوا کہ مصنف مدوح نے پہلے اس کا مودودہ سرکار عالم پناہ کے حضور پیش کیا جس کو جناب حضرت نے مختلف اوقات میں مکرر سہکار ملاحظہ فرمایا۔ جب خدام نے دیکھا کہ یہ کتاب پسندیدہ ہے تو بہ اصرار تمام طباعت کی منظوری حاصل کی اس لئے نہ اس کی صحت میں عذر ہوا نہ ہو سکتا ہے۔

البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ تحفۃ الاصفیا کو لائق مولف نے بیس سال قبل وصال تالیف فرمایا تھا اور اسی زمانہ تک کے حالات اس میں منقول ہیں اس لئے کتاب مذکور کو مکمل سیرت ارحیٰ کہنا مؤید نہیں معلوم ہوتا اور چونکہ مرید خوش عقیدت ذوق و شوق میں خامہ فرسائی کی ہر اس اسطے ارادت کے پھولوں کی دلاور خوشبختی سے عبارت زیادہ محظوظ ہے اور مؤرخانہ طرز کی بے تکلفی اور سادگی کا اثر کم نمایاں ہوتا ہے۔ بہر کیف یہ کتاب باعتبار اہمیت اپنی نظیر آپ ہر اور تنبیہل تقدم اس کو قابل قدر کہہ سکتے ہیں لیکن افسوس مگر اشاعت نہ ہونے سے اس کتاب کا کلیاب کتابوں کی فہرست میں نام ہے۔

عین البقین | دوسری کتاب سیرت ارحیٰ میں ”عین البقین“ ہے جس کو حکیم سید مبارک حسین صاحب معروف بحکیم سید عبدالآد شاہ دارالمتخلص بہ تحریر میں موضع شاہرہ سیگہ بن مضافات بہار ضلع گیا نے ۱۳۱۲ھ میں تالیف فرمایا۔ یہ کتاب تین باب میں منقسم ہے باب اول میں حالات و واقعات بالغہ دوم میں خرق عادات بالغہ سوم ملفوظات ہیں۔

اس کتاب کے عنوان میں تو ضرور سوانح عمری کی شان ہے لیکن لائق مولف کی اختصار پسند طبیعت نے چند روایات لکھ کر اس چار جزو کے رسالہ کو ختم کر دیا اسلئے بجائے سیرت ارحیٰ کہنے کے اگر سرکار عالم پناہ کے اٹھاسی سال کے حالات و واقعات کا چھوٹا سا حصہ اس کو کہیں تو مناسب معلوم ہوتا ہے۔

بلکہ قرینہ ہے کہ مولف مدوح نے اپنے شوق و ارادہ سے یہ کتاب تالیف نہیں فرمائی۔ صرف احباب کے اسرار سے چند واقعات جمع کر کے اس لئے کہ حکیم صاحب قابل اور ذہین اور وسیع النظر

ہونے کے علاوہ بہت طبعاء اور تین اور صاحب مذاق اور پُرگو شاعر تھے اور تالیف تصنیف میں آپ کو یہ طویل عرصہ تھا اگر آپ سیرتِ ارثی لکھنے کا عزم بالجزم فرماتے تو یقینی وہ کتاب جلیخ اور نکل جوتی۔ شاید اسی وجہ سے واقعات کی تصحیح و تصدیق کی جانب بھی التفات کم فرمایا کہ کوئی واقعہ نام تمام اور کوئی غیر معروف ہے۔

الوارث | سیرتِ کتاب سیرتِ ارثی میں جو شائع ہوئی وہ موسوم بہ الوارث "ہی جس کو انگریزی میں حاجی غفور شاہ صاحبِ ارثی سماجی متوطن موضع کرائی پسرانے ضلع گیا پٹنہ نے حضور قبلہ عالم کے وصال کے بعد ۱۳۱۵ھ مطابق ۱۸۹۸ء میں مورخانہ طرز اور قابلانہ طریق اور فلسفیانہ دلائل کے تحت تالیف فرمایا جس کا ترجمہ بھی آئیم پریس لاہور میں چھپکر شائع ہوا۔

حالانکہ یہ رسالہ لحاظ مضامین بہت محدود اور باعتبار ضخامت نہایت مختصر ہے اور مؤلف موصوف نے خیال آسانی بطور انتخاب چند واقعات قلمبند فرما کر اپنے مختصر سالہ کو ختم کر دیا ہے لیکن عبارت کی تہذیب اور مقنات کے لحاظ سے یہ رسالہ تعلیمی فتنہ حفرات کے واسطے خزانہ ہے مگر یہ بھی ضرور ہے کہ اس چند واقعات کے مجموعہ کو سیرتِ عمری کہنے میں شخص کو تامل ہو گا اور شاید لائقِ تالیف نے بھی اس رسالہ کو سیرتِ ارثی سمجھ کر شائع نہ فرمایا ہو گا۔ کیونکہ سیاق عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ دنیا کا ایک مہتمم بالشان ہستی کے نام نامی سے آغا کرانا منظور تھا۔

غرض اس اختصار کے باعث رسالہ مذکور کے مطالعہ سے ان شائقین کی تحریص اور اشتاق آنکھوں کو بھی سیری نہیں ہوئی جو رشتہ ارادت و عقیدت کو مضبوط اور استوار کرنے کے واسطے اپنے مرشدِ کامل کی اٹھاسی سال کی سرگزشت کو اپنا دستور العمل بنانا چاہتے ہیں۔ ۱

حیاتِ وارث | چوتھی کتاب موسوم بہ حیات وارث جو ۱۳۱۵ھ میں مولوی مرزا محمد منجم بیگ صاحبِ ارثی پنجویں نے تالیف فرمائی اور مطبع حکیم برہم دین گورکھ پور میں پیمپ کر شائع ہوئی۔

مرزا منجم بیگ صاحبِ قدیم بلکہ خاندانی حلقہ بگوش بارگاہ وارثی تھے چنانچہ آپ کے بزرگ اپنے وطن لاہور کو خیر باد کہہ کر معہ اہل و عیال دیوبند شریف آئے اور پیشوایانہ برجی کے نقل و علقت

میں بود و باش افتیاد کی اور دائمی خدمتگزاری کا افتخار حاصل کیا حتیٰ کہ مرزا صاحب موصوف کا انتقال ہو گیا لیکن آپ کی اہلیہ کو جو ارہادی برحق کی مفارقت گوارا نہیں ہوئی۔ ہنوز دلیوی شریف میں قیام فرما رہی ہیں۔

مرزا صاحب مرحوم کی اس تالیف منیف کا نام زبان حال سے کہہ رہا ہے کہ یہ کتاب کا عالم پناہ کی مقدس سیرت میں ہے اور درحقیقت مولف موصوف نے اس دو سو صفحات کی کتاب کے تقریباً نصف حصہ میں پیشوائے کامل کے وہ مشہور حالات و عادات قلمبند فرمائے ہیں جن میں زیادہ واقعات آپ کے چشم دید اور آپ کے خاندان کے متعلق ہیں خصوصاً حضور قبلہ عالم کی علالت کا حال، علاج کی صراحت، عرصہ صفر ۱۳۲۲ھ کا واقعہ جانکاہ تہنیت و تکفین کا ذکر کیا۔ و صفاحت اور بغیر کسی رد و رعایت کے تسلیم فرمایا ہے اور جہاں حضور قبلہ عالم کے طرز معاشرت کا ذکر آگیا ہر دہاں نہایت فصیح اور برجستہ بلاغاً میں اس کا نقشہ کھینچ دیا ہے جس کو آپ کا خاص حصہ کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

اور بقیہ نصف حصہ میں یا تو واقعات کی شاعرانہ پیرایہ میں زیادہ صراحت اور غیر ضروری تفصیل ہے یا اپنے تعلقات اور غلامان واری کے خدمات کا بے محل ذکر کر۔ اس لئے اگر یہ نظر متنبہ دیکھا جائے تو اس رسالہ کی نسبت یہی کہہ سکتے ہیں کہ یہ کتاب چند واقعات کا مجموعہ ہے جس میں ایک عقیدت شعار حلقہ بگوش نے اپنے شیخ کامل کے اخلاق حمیدہ اور اوصاف جمیلہ بیکارش کئے ہیں۔ اس واسطے بجائے حیات و ارث کے اس رسالہ کا صفات و ارث نام ہو تو ملحوظ مضامین زیادہ مناسب ہے۔

مشکوٰۃ تھانیہ | پانچویں کتاب سیرت و ارثی میں مشکوٰۃ تھانیہ ہے جس کو مولوی فضل حسین صاحب دہلوی مدظلہ العالی نے بے سعی و بلاغ اور بہ اسناد و مؤرخانہ طریق سے ۱۳۲۳ھ میں تالیف فرمایا۔ اور مضامین کی ترتیب میں یہی غیر معمولی جانفشانی فرمائی جس کی نسبت اگر یہ کہا جائے تو ہرگز بے جا نہ ہوگا۔ کہ غلامان واری کے اس کثیر کردہ میں اسی ایک حلقہ بگوش کا یہ انہی حصہ تھا جس نے اس کا لفظ اور ضروری خدمت کو نہایت خوبی کے ساتھ انجام دیا۔ "ذات فضل العالی کو تیسری کتاب تھانیہ"۔

کیونکہ مولفین سیرت واریثی نے حضور قبلہ عالم کے ابتدائے حالات اکثر تختہ الاصفیاء سے نقل فرمائے ہیں یا جس قدر واقعات چشم دید تھے ان کو قلمبند کیا یا اخوانِ ملت سے جوئے ان کا مجموعہ اپنی قابلیت سے مرتب کر دیا اور اپنی تالیف کو مشہور اور محدود واقعات پر ختم کر دیا کسی نے حصول حالات کے لئے تفتیش اور کوشش نہیں کی۔ حالانکہ جس طرح آپ کے صفات عالیہ بے عدد بے اندازہ ہیں۔ اسی طرح وہ مقدس حالات جو مخصوص اور قابل یادگار ہیں وہ بھی لا انتہا اور بے شمار ہیں لیکن ان کی تلاش کے لئے کوشش اور ان کی فراہمی کے واسطے جستجو کرنا یہ بھی آسان نہیں بلکہ بہت دشوار کام ہے۔

مالکِ حقیقی کی عنایت سے یہ زرین خدمت پہلے صاحبِ تختہ الاصفیاء کو نصیب ہوئی البتہ اس قابلِ انتخار سعادت کا سہرا مولوی فضل حسین صاحبِ رثی کے سر پر باندھا گیا کہ وہ نوجوان مرد میدان بن کر اس کوشش کے لئے ہمہ تن مستعد ہو گیا کہ وہ حالات جو مختلف سینوں میں محفوظ ہیں۔ ان کو حاصل کرنے کی جستجو کی جائے۔ چنانچہ اس پرستار بارگاہِ وارثی نے اپنی بقیہ عمر اسی سرگردانی میں صرف کر دی کہ وہ گوہرِ معنی دستیاب ہوں۔ حتیٰ کہ وہ جانباز سیرتِ رثی کا مسودہ کر ہی چکا تھا کہ داعیِ اجل کو لبیک کہا اور سیرت نویس صاحبِ سیرت کے چار عاطفت میں پہنچ کر حیاتِ بعدِ ازل کا صحیح معنی میں مصداق ہوا۔ ”اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاٰجِعُوْنَ“

میرے خیال میں مشکوٰۃِ عثمانیہ کی مجموعی خوبی کو اگر نظرِ غائب سے دیکھا جائے تو میا خستہ کہنا پڑیگا۔ واقعی یہ سیرتِ رثی کا مکمل مجموعہ ہے لیکن افسوس کہ یہ کتاب اپنے عالی خیال مولف کے انتقال کے بعد ۱۳۳۵ھ میں حلیہ طبع سے مجلی ہو کر شائع ہوئی۔ اگر مولف ممدوح کی عجزانی میں یا کافی نظر ثانی کے بعد چھپتی تو کم سے کم وہ غیر مربوط الفاظ جن کو اصل واقعہ سے سروکار نہیں ان کی ترمیم ہو جاتی یا وہ غیر مصدقہ واقعات جو توصیف کے پردہ میں توہینِ آمیز مفہوم کا جامہ پہنے ہوئے ہیں۔ وہ نکل جاتے یا دستارِ بندی کی سرخی کے تحت میں جو ذکرِ تمام رہ گیا ہے اس کو اسی طرح چھڑا کر اٹھا جاتا جس طرح حضور قبلہ عالم نے اکثر دنیا ہے اور اس کے سامعین بقیدِ حیات ہیں وغیرہ وغیرہ

اگرچہ چند ستم نکل جاتے تو آج اس لاجواب اور مکمل کتاب کے واسطے ترسیم اور تصحیح کی غرورت نہ پیش آتی۔
انیسویں صدی کا مصونی | اچھی کتاب کا نام انیسویں صدی کا مصونی ہے جس کو نہایت شائستہ نگارگری
 میں خان بہادر مولوی فتح الرحمن ارنی کا کوڑی مرحوم ترجمہ اور تصحیف کو رٹ لکھنے والے تالیف فرمایا۔

بادوجود کہ لائق مولف نے بنظر اختصار حضور قبلہ عالم کے بعض حالات و عادات کا ذکر اس رسالہ
 میں کیا ہے لیکن ہمارے رہنمائے کامل مظہر انوار الہی کے ہر ایک معمولی واقعہ میں حقانیت و طہریت
 کی غیر معمولی شان ہے اس واسطے قرینہ ہے کہ یہ مختصر مجموعہ یورپ کے اس بلند حوصلہ طبقہ کے حق
 میں زیادہ مفید ثابت ہو جو اس وقت مذہبِ محمد کا تجسس اور ردِ حاکمیت کا گردیدہ ہے۔

اس مختصر رسالہ کا تذکرہ سیرت النبی کے سلسلہ میں نہ کرنا مگر سبب تالیف اس کا ایک مقدمہ یورپین
 کا اشارہ ہے جو زبان حال سے اپنی ارادت کا اظہار اور عقیدت کا اقرار کرتا ہے اور حضور قبلہ
 عالم کی عظمت، وصال کی آواز بلند شہادت دیر ہمزو وہ یہ کہ ستر برن ممبر بورڈ جوبینار اس
 کے کشنر تھے۔ اس زمانہ میں ان کو منجانب اللہ یہ خیال ہوا کہ ہندوستان کی وہ جلیل القدر
 اور کبیر الشان ہستی جس کی صورت میں حقیقت عیسوی کی تصویر اور بن کا یورانی پیکر حقانیت
 کا مخصوص آئینہ ہے اس کے حالات زندگی اعلیٰ پیمانہ پر مرتب کرنا نہایت سعادت کا باعث ہو گا لہذا
 اپنے اس خیال کو کامیاب بنانے کے لئے کوشش شروع کر دی جو کتابیں اس مضمون میں شامل ہو چکی
 تھیں ان کو جمع کیا۔ تقریباً آٹھ دس ذوالخلاف اوقات کے اس لئے ہم پہ پہنچا ہے کہ ہر عہد
 کے واقعات کی تہدید اس زمانہ کے نوٹ سے شروع کی جائے۔ دیوبی شریعت کے بھارت آستانہ
 اقدس کا نقشہ طلب کیا۔ تاریخ تعمیر جو کند ہے وہ نقل کی سیرت میں جو کتابیں موجود تھیں انکو دکھائی
 گئیں لیکن شاید بہت عظیم الفرستی اس خدمت کو جب خود انجام نہ دے سکے تو کسی موقع پر چرکی
 فتح الرحمن صاحب ممدوح سے فرمائش کی کہ تم جناب حاجی صاحب قبلہ کی سیرت میں ایک
 رسالہ لکھو۔ چنانچہ مولف موصوف نے فرمائش کی تعمیل میں یہ رسالہ تالیف فرمایا۔ لہذا یہ رسالہ ایک
 بادقار یورپین کی ارادت کا نتیجہ ہے۔ اس لئے میں نے اس کا ذکر کیا اور خیال ہوا کہ مختصر الفاظ

میں یہ بعض واقعات کا تذکرہ ہی سہی، مگر سیرت دارنی کا منیمہ ضرور ہے۔

جلوۂ دارش | ساتویں کتاب سیرت دارنی میں موسوم بہ ”جلوۂ دارش“ ہے جس کو حکیم محمد صفدر علی صاحب دارنی موطن موضع گدیہ ضلع بارہ بکلی سکونت پذیر بہرائچ نے سنہ ۱۹۳۱ء میں تالیف فرمایا۔ حکیم صاحب موصوف الوار دارنی کے تدیک پرست ہیں، بلکہ خاندانی جانشانی اور خدمت گزاری کا شرف و افتخار آپ کو حاصل ہے اور غضب عاذق ہونے کے علاوہ آپ پابند اوقات و ذکر شافل اور صاحب کیف بزرگ ہیں۔

مؤلف ممدوح نے اس ۲۸۰ صفحات کے رسالہ میں تمہیداً اور تصریحاً دیگر مضامین بھی تسلیم فرمائے ہیں لیکن دو مضمون زیادہ واضح اور بالتفصیل ہیں۔ سیرت دارنی، جواز خلافت سیرت دارنی کی تشریح میں بعض حالات ”تحفۃ الاجنبیاء“ وغیر سے نقل کرنیکے بعد لائق مؤلف نے لکھ دیا ہے۔ کہ باقی واقعات میرے چشم دید ہیں، اور جواز خلافت میں پہلے نفس صریح اور اخبار و آثار سے بحث کی ہے۔ بعد عقلی دلائل اور تاریخی حوالے دیکر سید محمد ابراہیم صاحب کی سجادہ نشینی ثابت فرمائی ہے۔

گو اس مسئلہ میں ابتدائی حصہ سے مجھے اتفاق ہے لیکن آخری نتیجہ کی نسبت مؤلف موصوف سے ہم خیال ہونے کا شرف مجھ کو نہیں حاصل ہے۔ اور نہ اس موقع پر تردید کا محل ہے مگر نہایت ادب کیساتھ یہ ضرور عرض کر دوں گا کہ مؤلف ممدوح کی اس طویل بحث سے یہ سیرت کی کتاب نظر کی کتاب ہو گئی۔ اس حکیم صاحب قبلہ سیرت دارنی میں علیحدہ ایک کتاب تالیف فرماتے اور مباحث سجادگی کا رسالہ علیحدہ تصنیف کرتے تو زیادہ اچھا ہوتا۔ کہ سیرت کے شائقین سیرت کے رسلے سے فائدہ اٹھاتے اور سجادگی کے گردید بحث و استدلال کے مجموعہ کا مطالعہ کرتے اور حکیم صاحب موصوف کی تالیف اور تصنیف کردہ دونوں رسلے اپنے اپنے محل پر مفید اور بکار آمد ثابت ہوتے۔

اور مؤلف موصوف نے جیسا اپنی اس کتاب کے صفحہ ۴۴ میں اعلان فرمایا ہے کہ ”واضح ہے کہ ان حالات کو جو دیگر اصحاب تحریر کر چکے ہیں، مگر سیرت پر کرنا مناسب سمجھتا ہوں وہ واقعات

ضروری اور معصومہ قلمبند کئے جاتے ہیں جن سے لوگ لاعلم ہیں۔ "واقعی ممتاز محقق نے ایسا ہی کیا کہ وہ دطائف و معارف تسلیم فرماتے جن سے لوگ لاعلم تھے۔ یعنی جملہ غلامان وارثی جن کی آستانہ اقدس کے حاضر باش، بلکہ خدام خاص اور دیوی شیرینک باشندوں کو کبھی اس کا علم نہیں ہے کہ چھٹی میں پختہ قد پختہ بنے تھے۔ اور حضور قبلہ عالم پشت یعنی پشت پر استراحت فرماتے تھے۔ وغیرہ وغیرہ کیونکہ ان چیزوں کا وجود عالم ظاہر میں تو کبھی ہوتا ہی نہیں کہ ظاہر میں آئیں انکو دیکھ سکتیں۔ بہر کیف اس سرسری تبصرہ سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بعض رسائل مذکورہ بالا کو ان کی معمولی عدم صحت کے علاوہ صرف ان کے اختصار مضامین کے لحاظ سے مبہرین مکمل سیرت وارثی کہنے میں تامل فرمائیں گے البتہ تحفۃ الاعفیاء میں حیث الصحت ضرور مستند ہے۔ لیکن باعتبار مضامین اس دجہ سے زائد تمام ہے کہ وصال سے بیس سال قبل تایید ہوئی تھی۔ اور مشکوٰۃ حقانیہ بحوالہ تفضیلی حالات اور کثرت واقعات اسکی سزاوار ہے کہ اسکو سیرت وارثی کا مکمل مجموعہ کہا جائے۔ مگر باعتبار صحت معمولی ترمیم اور قدرے اضافہ کی محتاج ہے اور یہ ضرور نقص ہے۔

ان وجوہات سے غلامان وارثی کا یہ تقاضا کہ مکمل سیرت وارثی کی ہم کو ضرورت ہے۔ درست اور بہت درست معلوم ہوتا ہے لیکن اسی کے ساتھ میرا ذاتی خیال یہ ہے کہ ایسی صورت کیوں نہ اختیار کی جائے جو مفید بھی ہو اور آسان بھی اور وہ یہ کہ اگر لازمی ترمیم اور ضروری اضافہ کے بعد مشکوٰۃ حقانیہ کی دوبارہ اشاعت ہو سکتی ہو تو یہی کتاب ہمارے واسطے کافی اور بہت کافی ہوگی۔

لیکن مشکل یہ ہے کہ موجودہ رسائل میں بعض ضعیف اور مضموع روایات اور مضامین کے مطالعہ سے متاثر ہو کر مخصوص اخوان ملت خیال فرماتے ہیں کہ اب مکمل سیرت وارثی کے ساتھ ہم کو اس کی بھی ضرورت پیش آگئی ہے کہ ان واقعات و روایات کی بھی تصحیح کمال تصریح کر دی جائے جن کے لکھنے میں مؤلفین سے لغزش ہوئی ہے۔ حالانکہ زیادہ لغزشیں تو ایسی ہیں جن سے واقعات کی اہمیت کو نقصان نہیں پہنچا لیکن انتہائی نشان اور مشکوک صورت

پیدا ہوئی یا کسی مؤلف نے بغیر تحقیق کے ایسا قصہ لکھ دیا ہے کہ باوجودیکہ مضر مسلک نہیں مگر نانات واقعہ ضرور ہے لیکن بعض مضمین نے محض وہ معنیات کے باعث یا سہواً ایسا بھی کیا ہے کہ ایک واقعہ کا پہلا حصہ تو نقل کیا مگر وہ آخری حصہ مخدوف کر دیا جس کو قبل عالم نے متواتر ارشاد فرمایا ہے اور اس کے سامعین ہنوز زندہ ہیں یا کسی مؤلف کی عدم واقفیت نے ہمارے مشربی پہلے کو یہ صدمہ پہنچا یا کہ وہ امور اور عادات جو سرکار عالم پناہ کے متروکات قطعہ میں داخل ہیں ان میں سے کسی امر یا عادت کا وقوع ہمارے پیش لائے کامل کی ذات خجستہ صفات کے ساتھ منسوب کیا۔

لہذا ان لغزشوں کی تصحیح اور رویداد آج نہ کی جائے گی تو کل ہی رسالے ہمارے مسابک کے سردار اور مشرب میں رخنہ انداز ہوں گے۔ کیونکہ وہ ارادت شعار جو الوار داری کے تدریم پر متاثر تھے۔ ان سے دنیا خالی ہو رہی ہے۔ چند ہستیاں ایسی باقی ہیں جن کو لچھا فادات جناب حضرت کے حالات سے تھوڑی بہت واقفیت ہے اور انہیں کے ذریعہ سے ہم واقفیت کی صحت اور عدم صحت کی تحقیق کر سکتے ہیں۔ لیکن یہ معمر خدا شناس بھی باغ عالم فانی کی سیر کر چکے داعی اجل کو لبیک کہنے کے لئے تیار بیٹھے ہیں۔ غریب وہ زمانہ آ رہا ہے کہ یہ تدریم اور منتظم صورت میں جو آج بزم عالم میں بھلائے جاتے ہوئے چراغ تحری کی طرح دکھائی دیتی ہیں۔ کل بادشا کا جھوٹا جب ان کو مدوم کر دے گا۔ اس وقت اس تصحیح کا ذریعہ بھی مفقود اور تصرف کا باب مسدود ہو جائے گا اور آئندہ لیلیں انہیں غیر مصدقہ اقوال کی تقلید کریں گے اور حضرت وارث پاک کے صحیح مسلک کے علم اور اس پر عمل کرنے کے فیضان سے محروم رہیں گے۔

✓ اس لئے لازماًت سے نہیں بلکہ واجبات سے کہہ کر ہم بکمال غفلت اس مشربی خدمت کے واسطے تیار ہو جائیں ورنہ آج جس کو مشکل کہتے ہیں۔ کل ہی مشکل کا مجبوری نام ہو گا اور جو کلام آج اہم اور دشوار معلوم ہو رہا ہے۔ کل ہی نامکن اور محال سمجھا جائے گا۔

پس بقول حضرت حافظ شیراز علیہ الرحمۃ ۷۰ درکار غیر حاجت بیج استخارہ نیست اب مناسب رہی ہے کہ کار ساز تحقیق کے مجھ سے پرکھئے ہو جائیں بمصداق ۱۔ آتشی تری در دل

وَمَنْ اللَّهُ تَعَالَىٰ بَلْکَہم حلقہ بگوش اس مشربی خدمت میں دوش بدوش کام کریں۔ تاکہ
حصہ در قبلہ عالم کی تسبیح اور مکمل سیرت کے مطالعہ سے ہمارے بھولے ہوئے سبق ہم کو یاد ہو جائیں
اور بعد میں ہمتاری آئندہ نیلے بھی اس سے فائدہ اٹھائیں۔

انوان است کی اس غلوں امیر نصیحت سے اس قدر قلب متاثر ہوا کہ بحیرہ خاموشی کے
کوئی جواب نہیں دے سکا۔ اس وجہ سے کہ ایک طرف تو یہ خیال کہ مجھ نااہل سے اس اہم اور دربار
خدمت کی بجا آہوی محال ہے۔ دوسری طرف یہ دلخراش تسلیں مٹی کی سہوا یا بسبب عدم تحقیق و
قلت معلومات مؤلفین ذی صفات سے جو لغزش اور دوگذاشت ہو گئی ہے۔ اسکی تصحیح اگر نہ کی گئی تو
واقعی استال ہے کہ اتنا دخیالات میں افراق کی بنیاد قائم ہو جائیگی اور آئندہ انھیں غلط واقعات کو
صحیح مان لیا جائے گا اور انوان النفا کیلئے باعث ذلت و ضلالت ثابت ہوگا۔

لیکن خدا کا احسان ہے کہ میرے تخیلات کی اس متضاد کشمکش کو آخر اندر اندیشہ نے زنجیر کیا
اور مخدجانب اللہ یہ سمجھ میں آیا کہ اس اختلاف کے متدباب کے واسطے یہ رائے بہت مناسب ہے کہ ایک
مشرع کتب میں اس کی تصحیح کر دی جائے کیونکہ درحقیقت بارگاہ دارینی کے حلقہ بگوش عنقریب
روپوش ہونے والے ہیں۔ قیدمستی سے آزاد ہو کر دوسرے عالم میں آباد ہو رہے ہیں۔ اور ہماری
معلومات کا دفتر ہمیشہ کے لئے بند ہوا چاہتا ہے پس ایسے نازک وقت میں اپنے مسلک کی
خدمت میں اس قدر تذبذب اور ضرورت سے زیادہ پریشانی کرنا یقینی ہے۔ ہمارے ہوس نفسانیہ
کی علامت اور تیرے ضعف ارادت کی دلیل ہے۔

اور یہ بھی درست ہے کہ اب سکوت کا محل نہیں ہے اور حالت موجودہ میں اس قدیم مقولہ
کی تقلید کہ ساع ہائیں کار میکنم و نہ الکارسینم "ہر ج غلطی ہے کیونکہ یہ خیال نہ مناسب وقت ہے
نہ عقیدہ مناسب بلکہ یہ کلیہ تو تیرے حسب حال ہو ہی نہیں سکتا، اس واسطے کہ نفی طریقت کا جب
یہ فتوے ہے کہ تا دم آخر شیخ کی خدمت مریدین کا فرض منہسی ہے۔ تو مسلک شیخ کی حمایت اور
نقوظ بالمعنی خدمت شیخ ہے۔ لہذا بحجز اس کے اور کئی چارہ کار نہیں کہ ہم اپنی حقیر خدمت، گو

لائق نذر سرکار ہو یا نہ ہو بصد عجز و انکساری پیش کریں۔

حالانکہ بظاہر یہ اندازہ بھی غلط نہیں معلوم ہوتا کہ میری ضعیف واقفیت سیرت نگاری کے بارگراں کو اتنا نہیں سکتی لیکن اسی کے ساتھ ہم یہ دعویٰ بھی کشادہ پیشانی سے نہیں کر سکتے کہ ہلکا بوجھ ہوتا تو باسانی اٹھالیتے۔ کیونکہ مشاہدات سے ہے کہ اکثر معمولی کام ہم سے باوجود خوش طبع کے انجام نہیں پایا۔ اور کبھی غیر معمولی کاموں میں خلل امیہ حیرت نیز کامیابی ہوئی اس تجربہ سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ کامیابی اور عدم کامیابی ضعیف قوت اور کمزوری پر نہیں موقوف ہے اس لئے ہم کو مجبوراً یہی کہنا پڑے گا کہ اگر توفیق از دی اور امداد الہی شامل حال ہو تو بڑے سے بڑا اہم و دشوار کام ایک شخص کے ناتواں ہاتھوں سے انجام پا سکتا ہے۔ اور اگر سہرا ماعدیت لئے حمایت نہ فرمائی تو معمولی خدمت کے انجام دینے میں بھی قوی اور زبردست ہاتھ مجبور اودھل ہوجاتے ہیں۔ اور وہ خدمت ناممکن رہتی ہے۔

پس یہاں صورت ذٰلِكَ كَهُنَالِ اللّٰهِ يُؤْتِيكَ مِنْ لَدُنْهُ سِرًّا اور دوسری حالت میں خدائے جبار کی صولت و جلالت کا اظہار ہوتا ہے جس کی نسبت حضرت تاجدارِ قلم ولایت نے فرمایا ہے مَكَانَتْ رَجَائِي لِذٰلِكَ سَخِجَ اُنْحَزَ اَرْجَمُ اس واسطے ہر دو حالت میں نہ سہائی ناتوانی حلیج ہوتی ہے۔ اور نہ توانائی کام آتی ہے۔ بنائو الٰہی وہی کار ساز حقیقی ہے اور لگاٹنے والا بھی وہی قادرِ حق و قائلِ مطلق ہے اس لئے اپنی طاقت اور کمزوری پر مجبور نہ رہنا اعتبار کرنا حماقت ہے۔

لہذا ہم کو لازم ہے کہ خدمت سرکارِ عالم پناہ کے لئے آمادہ اور تیار ہو جائیں۔ بقول ع "مَنْ اَنْزَلَ كَارِئِدَهُ بِيْكَارِئِدَارِهِ" اگر اس بندہ نواز کی جانب سے پرورش کا آغاز ہوا تو اسی محدود معلومات سے غیر محدود خدمات انجام پا سکتے ہیں۔ اور انہیں کمزور ہاتھوں سے انشاء اللہ سیرت دانہی کا تکملہ ہو جائے گا۔ پس خدائے بھر دے پر فہم اٹھائو۔ اور دل کی زبان سے کہو۔ دَعَانِيْ يَا اللّٰهَ وَ لَيْتَ لَآ

اسی سلسلہ میں یہ بھی عرض کروں گا کہ اس دیباچہ میں بعض مقام پر سیرت دارفی کے ساتھ

لفظ مکمل جو تہمال کیا گیا ہے اس کی تفسیر بھی کر دینا میرا ذاتی فرض ہے لہذا گزارش یہ ہے کہ لفظ مکمل کا یہ مفہوم ہرگز نہیں ہے کہ صفو قبلہ عالم کے حالات کا مجموعہ برآئندہ تالیف کیا جائے، وہ ۱۳۳۲ھ سے ۱۳۳۵ھ تک اٹھاسی سال کا روزنامہ ہو جو قطعی نا ممکن اور خیال ہے۔

بلکہ لفظ مکمل سے مراد یہ ہے کہ وہ مجموعہ کثرت واقعات سے ملکر اور صحت حالات سے بقدر امکان آراستہ ہو اور ضروری تصریح و تشریح اور لازمی تنقید و تنقیح کے علاوہ مؤلف اس کا بھی کافی اہتمام کرے کہ موجودہ وسائل کے اکثر مضامین میں حضرات مؤلفین سے جو ایسی لغزش اور فرسودہ اشتباہ ہو گئی ہے جس سے اختلافات کے رد نہا ہونے کا اندیشہ ہے۔ یا بعض غیر مصدقہ واقعات کا مشربی خصوصیات پر خراب اثر پڑتا ہے انکی ترمیم و تصحیح بھی بعینہ ان احسن اور مستند روایات کے حوالے سے کر دی جائے، تب وہ مجموعہ اپنی صحت کلی اور کثرت مضامین کے اعتبار سے اس کا مستحق اور سزاوار ہو گا کہ غلامانِ دارنی اس کو مکمل سیرت دارنی کہیں اور اپنا مشربی دستور اہل سمجھیں۔

چنانچہ یہ پیچیدہ مزد، مچھال اس گرانقدر خدمت کے لئے محض اس خوف کے آمادہ ہوا کہ ہمارے اتحاد خیالات میں اختلافات کی بنیاد نہ قائم ہو جائے اور نظر غائر سے دیکھا تو یہ اندیشہ اس لئے بے محل بھی نہ تھا کہ سیرت دارنی میں جو رسالے موجود ہیں وہ تصحیح طلب ضرور ہیں۔ بلکہ جو رسالے مختصر مضامین پر ختم ہو گئے ہیں ان میں غلطیاں بھی کم یا نہیں ہیں اور جو رسالے حجم ضخیم ہیں ان میں غلطیاں کثیر اور فاش ہیں لہذا اگر امداد خداوندی معاون دستگیر ہوئی تو دیرینہ غلامانِ بارگاہِ دارنی کے مشورہ سے پہلی کوشش میری یہی ہوگی کہ ان غیر مصدقہ روایات کی مستند طریق سے تصحیح ہو جائے اور اُمید ہے کہ اس کوشش میں مجھ کو ضرور کامیابی ملے گی اس بات سے کہ آستانہ اقدس کے چند قدیم حلقہ نگار بھی بقید حیات ہیں۔

اور دوسری شرط یعنی کثرت حالات و واقعات درحقیقت اس کی بھی ضرورت اس لئے ہے کہ عموداً کثرت مضامین ہی کے لحاظ سے کتاب کو مکمل کہنا زیادہ موزوں معلوم ہوتا ہے۔

لہذا حضور کے قابل یادگار واقعات دو فروع پر منقسم ہیں۔ ایک قسم وہ جو حضور کی زبان مبارک سے سُنے گئے اور دوسری قسم وہ ہے جن کا مختلف اوقات میں مختلف مقامات پر وقوع ہوا۔

قسم اول کی نسبت یہ عرض کروں گا کہ حفصہ رضی اللہ عنہا نے بحیرہ یثرب میں حضور کی ایک مسند کی تصریح تو اکثر بحال وضاحت بیان فرمائی، لیکن اپنے سفرِ ہجرت کے واقعات کا تھنیل کے مگر بہت کم ذکر کیا ہے اور اگر بسبیل تذکرہ کوئی واقعہ کبھی بیان بھی فرمایا تو بہت مختصر اور مختصر الفاظ میں یا بمصدقہ گفتہ آید وحدیث دیگر ان میں کہ نال مقام پر ایک شاہ صاحب کو یہ واقعہ پیش آیا۔ اور اس احتیاط اور استنثار کی خاص وجہ یہ تھی کہ مزارِ ہمایوں کا یہ انداز تھا کہ نمودر شہرت کے تذکرہ سے ہمیشہ احتراز رہا اس لحاظ سے اوائل زمانہ کے حالات واقعات کا غلاماں حاضر باش کو بھی کافی علم نہیں ہوا۔ اسی وجہ سے موجودہ رسائل سیرت داری ہیں صفت سے گویا کہ معترا ہیں۔

اور واقعات قسم ثانی کی حقیقت یہ ہے کہ دقتاً و تفتاً مختلف مقامات پر ہوا وقوع ہوا اور دہاں کے حاضرین نے ان کو کچھ نہیں خود دیکھا اور ان سے دیگر افراد کو خبر ہوئی جس کی مؤلفین نے اپنی تالیف میں ان کو نقل کر دیا اور ہزاروں اسبتک غلامان داری کے صدقہ سینہ میں محفوظ ہوں گے اس اعتبار سے جدید مجموعہ میں بھی وہی واقعات منقول ہوں گے جن کو مؤلفین سیرت داری نگارش کر چکے ہیں۔ یا زیادہ سے زیادہ یہ ہو گا کہ مولف کی معلومات کے لحاظ سے ان کی تعداد میں کچھ اضافہ ہو جائے گا۔

حالانکہ جس طرح آپ کے صفات بے حد بے اندازہ ہیں اسی طرح آپ کے قابل یادگار واقعات بھی لاتعداد و لامتناہی ہیں۔ کیونکہ دیکھا گیا ہے کہ قریب قریب روزانہ عجیب و غریب واقعات ظہور پذیر ہوتے تھے جن کا اندازہ موجودہ رسائل سیرت داری سے بخوبی ہو سکتا ہے کہ ہر ایک مولف نے اپنی تالیف میں زیادہ واقعات ایسے نگارش فرمائے ہیں جو دیگر مؤلفین میں نہیں ہیں۔ اس لئے اس سے ثابت ہو تا ہے کہ مؤلفین نے وہی واقعات طلب فرمائے جو شہادت میں تھے اپنے وطن کے دیگر شاہدین سے سُنے تھے۔ اسی لئے قمریہ ہے کہ علاوہ مشہور اور

مطبوعہ واقعات کے لیے بھی اور سوانح فراہم ہو جائیں جو پرستان بارگاہ وارش کے
دلوں میں ہنوز مستور ہیں اور ضبط تحریر میں نہیں آئے۔

یہ بھی عرض کر دوں گا کہ اس مجموعہ میں خوارق عادات کا کوئی عنوان بالالتزام نہ ہوگا۔
اس خیال سے نہیں کہ فلسفہ مغربی کے فیوض و برکات سے جو حضرات متغنی ہیں وہ اختبا کشف
کرامت سن کر خلاف پھر فرمائیں گے۔ بلکہ اس بہت سے یہ ارادہ کیا ہے کہ خرق عادت نہ
کوئی ممتاز اور عزیز القدر صفت ہے اور نہ لازمۂ ولایت اور نہ مردان خدا کی ذاتی عظمت
جلالت کے سامنے اس کی کوئی وقعت ہے۔ حتیٰ کہ متقدمین حضرات صوفیہ کرام نے بہ نظر
تحقیر اس کو حیض الرجال فرمایا ہے۔ مگر اس کی مجبوری ہے کہ حضور قبلہ عالم کے روزمرہ کے
واقعات کو کوئی شخص اپنے خیال میں خوارق عادات سمجھے۔

بلکہ مناسب کہ اکثر مسجد اور مدرسہ دارالعلوم سرکار عالم پناہ کے بعض واقعات کو کرامت
اور خرق عادت سمجھتے ہیں اور یہ مغالطہ ان کو اس وجہ سے ہوا کہ آپ کے صفات عالیہ قدر
ممتاز اور جلیل الشان ہیں کہ ان کے جلیے اور اثرات جو حضور کے عادات کے عجایب
میں نمایاں ہوتے ہیں، ان کی روشنی آنکھوں کو خیرہ کر دیتی ہے اور دیکھنے والے بیاختہ پکار
اٹھتے ہیں۔ کہ یہ خوارق عادات ہیں۔

اور دراصل واقعہ بھی یہی ہے کہ اس منظرہ صفات الہیہ کی ایک ایک بات ہزار ہزار خوبوں
سے مملو ہے۔ اور آپ کے معمولی حرکات و سکنات کرشمہ قدرت نظر آتے ہیں، بلکہ چوبیس گھنٹہ
کے اقوال و افعال کو اگر بغور و تامل دیکھا جائے۔ گوشت کرامت سے بہت زیادہ بلند اور
روشن اور عظیم الشان معلوم ہوتے ہیں، حالانکہ وہ حضور کے فطری اور روزمرہ کے معمولی عادات
ہیں۔ مگر ابتداء سے ان کا ظہور اسی شان سے ہوتا رہا۔ اور انکی ہر ادا حیرت افزا اور ہر تہذیب و تمدن
عجائب نظر آیا بہر گیت ہر شخص اپنے خیال کا مختار ہے جس کا بل چاہے حضور کی ہر بات کو
خرق عادت کہے۔ یا اقتفاء قہر سمجھے اس میں بحث نہ کر دیکھا لیکن حضور کے جملہ واقعات

کو خوارقِ عادات بھی نہ کہوں گا۔

لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ شانِ انبیا آپ کے صفاتِ عالیہ میں کس وجہ سے ہے اور صفاتِ جلیلہ کے آثار کا اظہار آپ کے حالات و واقعات سے اس قدر کیوں ہوتا ہے۔ اسکی نسبت ہم اسی قدر کہہ سکتے ہیں۔ *ہذا کہینَ مَوَدُّوہِ اَیُّوہِ، اَلْعَطِیَّاتِ* کہ یہ عطیاتِ وہبی کی نشانیاں ہیں کہ آپ کے مقدر صفاتِ دیکر کرخاص و عام کے قلوب الیہ متاثر ہو جاتے ہیں کہ آپ کی ہر بات اور ہر عادت کو باذنِ الغفرات سمجھتے ہیں۔

یہ اس صوبی مرتبت اور اظہارِ عظمت کی وجہ اور حقیقت یہ تھی کہ آپ کا مسلک مین عشق ہے۔ اور عشق کامل کے شرائط و قیود کی آپ نے بدرجہ اتم پابندی فرمائی اور اسکی مخصوص نتائج کو بہ کمال ضبط و تحمل برداشت کیا۔ اور نہایت استقلال سے ان کو بہ حد کمال پہنچا دیا۔ یعنی باسوائے اللہ سے دست بردار ہو گئے۔ تعلقات سے انقطاع قطعی کیا۔ خواہشات سے نزع لذات کا ترک کامل، مجاہدات میں ہمہ تن مصروفیت، غایت سے کنارہ کشی، نمود و شہرت سے نفرت اجاہ و ثروت سے احتراز کلی، اسباب و تدبیر سے اجتناب، زاہدانہ روش، کرمیانہ مزاج، تسلیم کی پابندی، رضا پر راضی، ہر حال میں مسرور، دل و درات ایک خیال میں مصروف رہنا، اور ایک ذات سے سر و کار رکھنا، یہی اٹھائی سال تک آپ کا دستور العمل رہا۔

اور اسی مناسبت سے ستر شہین کو بھی محبت کی ہدایت فرمائی اور آپ کے عشق کامل کے اثرات سے یہ مفید نگاہ ایسی موثر ہوئی کہ آپ کا کوئی دستِ گرفتہ الیانا نہ ہوئے کہ جس کا قلب بقدر استعداد محبت سے مملونہ ہو۔

اور یہی صورت آپ کے تقرقات میں دیکھی گئی۔ کہ جس شخص سے منہمک لبس سے ایک بار بات کی وہ تاحیات فصیح جمال کا پروانہ رہا۔ اور جس کو ان وحدت شناس آنکھوں نے نظرِ عنایت سے دیکھا، وہ تغریداً شفیقہ اور تجریداً کافرینہ ہو گیا۔

غرض آپ کے عشق کامل کی گہری اور تیز روشنی کی وجہ سے آپ کے عادات و واقعات، ہدایات و

تصرفات بھی ممتاز اور مرتفع ہوئے اور دیکھنے والوں کی آنکھوں نے اپنی خیرگی کی وجہ سے اگر ان کو خوارق عادت سمجھا تو ایک طور پر وہ بے قصور ہیں۔

لیکن آپ کے عشق کمال کی اس مذکورہ آصرت سے ناظرین کو اگر گو نہ تھیر ہوا تو میں وعدہ کرنا ہوں کہ انشاء اللہ اس مجموعہ میں ہی غلاقی صفات حضور قبلہ عالم کے حالات میں آپ دیکھیں گے اور قریب قریب جملہ ہدایات کو محبت پر مشتمل پائیں گے اور ان میں تلبیہ و رجا کے برکات تصرفات آپ کی نظر سے گزرینگے۔ ایک عذر اور کروں گا کہ حضور قبلہ عالم کے ایسے حالات یا ارشادات، جن کا

مضمون یا مفہم باندہ ہمارے اور اکتے ہو اور عقلاً و نقلاً جن کی اشاعت بالاعلان مناسب ہوا ان کو اس مجموعہ میں نکالنا دشوار تھا۔ اس لئے کہ خلاف آداب شیخ اور منائی احکام صوفیہ کرام و غیر شارب علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ "تَحْلِيَةُ النَّاسِ عَلَى كَذِبِ شَيْءٍ لِيَهْتَمُّ"

یہ امر بھی ناظرین ہکملین کی خدمت میں قابل گزارش ہے کہ خاکسار نے حضور اقدس کے ارشادات جہاں بیان کئے ہیں وہاں حتی الامکان یہ کوشش کی ہے کہ خود حضور ہی کے الفاظ لکھیں لیکن اکثر مقام پر مترادفات آگئے ہوں گے اور یہ بھی ہوا ہوگا کہ اپنی سمجھ اور استعداد کے مطابق ان کو اپنے لفظوں میں ادا کیا ہوگا۔ اپنی اس کمزوری کا اعتراف کرتے ہوئے میں اپنے آقا سے مامد از نیاز قارئین کرام سے تواسنگار عفو ہوں۔ وَالْحَدُّ مَعْنَدَ كَرَامَةِ النَّاسِ مَقْبُولٌ

اسی کے ساتھ یہ بھی التماس ہے کہ یہ سچیدان تمام عمر اپنی عدم اہلیت کا معترف ہو اور بڑے میں یہ جبارت کی کہ اس اہم اور لائق قدرت کیلئے آمادہ ہو گیا مگر مجبوراً نہ صحائف سیرت الہی میں غیر مفید اور حلات اقوہ مضامین منقول ہوتے نہ اس کبرسنی میں ایسے دشوار کام کے لئے کھڑا ہوتا جس کا میں ہرگز اہل نہیں ہوں۔ لہذا مخصوص طور پر خوان ملت کی خدمت گرامی میں یہ استدعا ہے کہ آپ میری غلطیوں کی قلم عفو و کرم سے تصحیح فرمادیں۔ وَاللّٰهُ الْمَوْقِنُ بِالْعَمَلِ وَالْمُؤْتَمِّنُ بِرَبِّهِ

اپکا خدام

عَلَى التَّسْمِيَةِ

محمد ابراہیم خیدا دار فی غفرلہ اللہ الکریم۔



سید حاجی حافظ وارث علی شاہ
(بارہ بچی دیوا شریف لکھنؤ)

هُوَ الْوَارِثُ

شجرہ قادریہ رزاقیہ وارثیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

ہم حسین ^۱ و عابد و باقر جو جہ مقتدا	یا خدا بہر محمد مصطفیٰ و مرتضیٰ
ہم جنید و شبلی ^۲ و ہم عبد واحدی و قار	کاظم و موسیٰ رضا معرفت و قطبی نامدار
غوث ^۳ الاعظم عبدالرزاق و محمد ذی کرم	بولفرح ^۴ ہم بوالحسن ^۵ ہم بوسید محمد
ہم بہاؤ الدین و ہم سید محمد حق پرست	احمد و سید علی موسیٰ حسن عباس مست
بہر ابراہیم امان اللہ حسین دین پناہ	ہم جلال و ہم فرید و بہر ابراہیم شاہ
شاہ اسماعیل ^۶ و شاہ شاکر ^۷ ہم نجات اللہ سخی	ہم ہدایت ^۸ ہم محمد ہم عبدالرزاق ^۹ لی

از پستے خادم علی ہم وارث دنیا و دین

المدد شامالوتی والد رب العالمین



هُوَ الْوَارِثُ

شجرۂ نسبِ جدیہ وارثیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

المدد و صل علی حضرت محمد مصطفیٰ سیدہ خاتونِ جنت فاطمہ فخر النساء

المدد سید الشہداء شہیدِ کربلا مست تسلیم و رضا و صبر و حلم و اتقا

المدد شہ زین العابدین خوش تما یادگار فاطمہ ہم یادگار مصطفیٰ

باقر و جعفر جناب موسیٰ کاظم رہنما قاسم و سید علی مہدی و جعفر پیشوا

بو محمد عسکری بو القاسم و محروق شاہ شاہ اشرف شاہ عزیز الدین حبیبیہ

شاہ علاؤ الدین عبداللہ عبدالواحد نام عمر زین العابدین سید عمر عالی مقام

عبداللہ احمد میراں شاہ کرم اللہ سخی

شاہ سلامت سیدی قربان علی وارث علی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هُوَ الْوَارِثُ دَائِمُ الْحَيِّ الْقَيُّومُ

شجرہ شریف قادریہ رزاقیہ وارثیہ

ابن سرور عالم شاہ ابرار کا صدقہ	شہنشاہ مدینہ احمد مختار کا صدقہ
ابن میری ہر شکل میں آسانی عطا فرما	علی مشکل کشا وحید کرار کا صدقہ
ابن راہ تسلیم و رضا کی خاک کر مجھ کو	حسین ابن علی سرچشمہ اسرار کا صدقہ
دعا سے درود فرقت مانگتا ہوں ہاتھ پھیلاتے	عطا فرما الہی عابد بیمار کا صدقہ
ابن باقر و جعفر کی نئے خیرات تو مجھ کو	امام کاظم و موسیٰ رضا سداوار کا صدقہ
تصدق خواجہ معروف کرخی سری سقلمی کا	حفیدہ شبلی و عبدالواحد ابرار کا صدقہ
طفیل حضرت براقرن طوطی مجھے دینا	علی براحسن مست مے اسرار کا صدقہ
ابن بوسید پیر پیران شیخ لاثانی	مے برج طریقت مطلع الزوار کا صدقہ
محمد الدین شیخ عبدالقادر شاہ جیلانی	جناب غوث کے گلگونہ رخسار کا صدقہ
شہنشاہ طریقت عبدالرزاق گدا پرور	شاہ سید محمد سرور و سداوار کا صدقہ
ابن سید احمد اور شاہ سید علی عارف	جناب شاہ موسیٰ قادری سرکار کا صدقہ

شاہ سید حسنؒ اور شیخ ابو عباسؒ کی خاطر
برائے خواجہ سید محمد قادریؒ یا رب
شاہ میراں فرید بھکر ابراہیم ملتان
سراپا رحمت حق حضرت شاہ امان اللہؒ
شاہ عرش آسان شاہ ہدایت منبع غفران
جو انکس دیں تو آنکھوں کو عطا کر لطف نظر
دیا ہے دل تو دل میں درد اور دوس لڈ
گلستان زہرہ سید اسماعیلؒ رزاقی
نجات اللہ و حضرت حاجی خادم علی کمالؒ
امام الاولیاء ابن علیؒ محبت دل زہرہ
گدائے عشق ہوں بھرے میرا دامن مراثی
ذکاءِ خوبیِ نقش و نگار و روضہ انور
یہاں مانگے والا کبھی خالی نہیں پھرتا
اسی روضہ کے ہر زاوہ کا ہر زاوہ کا صدقہ

عطا فرما الہی! اپنے محبوبوں کے صدقے میں
میرے اکھٹ میرے اکٹ میرے غمخوار کا صدقہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هُوَ الْوَارِثُ الْحَقُّ الْقَيُّومُ

مندرجہ ذیل سلام حضرت شاہ شاکر صاحب قبلہ وارثی نے بحضور قبلہ عالم امام
الادب حضرت حافظ حاجی وارث علی شاہ صاحب اعظم اللہ ذکرہ
کی خدمت اقدس میں پیش کیا اور مقبول ہوا شاہ صاحب قبلہ نے اس
سلام میں حضور والا کی تعلیمات کا چھوڑ پیش کیا ہے اور یہ سلام حضرت
حافظ حاجی اکمل شاہ صاحب قبلہ وارثی کی زبانی بھی اکثر نثر کیا گیا ہے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

وارثا خدیجی ہر رسول عربیؐ	مدنی القرشی ہاشمی و مطلبی
وارثا انیسے خاتون قیامت مدو	پے زہرا ثمر باغ رستا مدو
وارثا ہر علی ساقی کوثر مدو	پے مولاء جہاں ساقی کوثر مدو
وارثا ہر حسن بعلی رسول دو جہاں	عالم علم لدن واقف اسرار نہاں
وارثا ہر حسین ابن علی جاں بول	گوہر بحر ولایت گل لب لباب بول
وارثا ہر جمال خورشید تن	رحم کن برما بحق پنج تن
وارثا منظر زکرم نوش مکین	بشنو فریاد و احاطہ درویش مکین
شاہ کریمہ بکر سوز درون میخوابد	ہر نظارہ تو شوق فزوں میخوابد

هُوَ الْوَارِثُ

شجرہ چشتیہ، نظامیہ، وارثیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

رَہنما بہر محمد مصطفیٰ و مرثیہ
 ہم حسن ہم عبد واحد ہم فضیل باصفا
 بہر ابراہیم ادہم ہم حدیف مرثی
 امین الدین علو مشاد ابواسحق احمد متقی
 بہر شاہ ابو محمد ناصر الدین ذی وقار
 سلطان مودود و شریف رازدار
 بہر عثمان و معین الدین قطب الدین فی
 ہم کمال الدین سراج الدین علم الدین شاہ
 بہر محمود و جمال الدین محمد دیں پناہ
 ہم محمد بہر یحییٰ ہم کلیم حق پرست
 ہم نظام الدین فخر الدین قطب الدین مست
 جمال الدین عباد اللہ بلند و خادم عالم پناہ
 بہر لطف خویش کن لے وارث یابک نگاہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَحْمَدُ اللَّهِ الْمَعِينِ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْأَمِينِ - آمَنَّا بَعْدَ - يَهْوِيهِ إِلَيْهِ فَرْدِي
صاحب تجرید کی سیرت میں ہے جو یکہ بشری میں اُس بے نام و نشان کا مظہر اتم اور ہم نام
ہے جس کی صفت خیر الوارثین ہے۔

شرف خاندانی دنیا میں ایسی نادر البروز ہستیوں کا ظہور شاذ اور عرصہ دراز کے بعد معزز و ممتاز
خاندان میں ہوتا ہے اور ان کے چشمہ فیوض و برکات سے ہزاروں مردہ دل افزا اور وحانی آپ
حیات سے سیراب ہوتے ہیں جیسا کہ ہمارے اس عظیم المنیر و متگیرنے سید الکونین غمّس آل عبا
امام حسین علیہ التّحیۃ و التّناسخ کی چھبیسویں پشت میں امام ابن امام، موسیٰ کاظم علیہ السلام کی نسل
سے نیشاپور کے سادات ذوی الفضائل و البرکات کے خاندان میں بہار جاہ و جلال ظہور اجلال
فرمایا اور تمام عمر ہی کام کیا کہ خاص و عام کو محبت شاہ حقیقی کی ہدایت فرمائی۔

چنانچہ دیوبی شریف کے مقتدر اور ممتاز حضرات کو حضور قبلہ عالم کے نبی اعزاز اور خاندانی
اتیمار کا پورا اعتراف ہے اور مؤلفین سیرت دارنی کا بھی اتفاق ہے کہ آپ کے اجداد ائجداد
نیشاپور کے ذی شرف اور صاحب اختصاص سادات تھے۔ سید اشرف ابی طالب جن کو
بعض مؤرخین نے سید اشرف الدین ابی طالب بھی لکھا ہے معہ اہل و عیال ہندوستان آئے۔

جیسا کہ مولانا سید محمد الدین رسول پوری جو اسی خاندان کے ایک مقدس عالم اور حضرت محمد م سید
علاء الدین اعلیٰ بزرگ علیہ الرحمۃ کی چوتھی پشت میں ہیں اپنی کتاب سیر السادات فارسی تلمی

مکتوبہ لکھنے میں تشریف فرما ہیں کہ ہا کونساں نے جس کو بنی فالئم سے قلعی عناد تھا بشتہ میں جب بغداد فتح کیا۔ اور خلیفہ عقلم پالہ کی حکومت کا خاتمہ ہو گیا اور وہ لہا و امصار کو تاخت و تاراج کرنے لگا۔ تو آپ کے مورث اعلیٰ سید اشرف ابی طالب علیہ الرحمۃ نے جو اپنے ہم عصر علما میں ذی احترام اور مشائخین وقت کے سردار اور امام تھے۔ موہل و خیال ہجرت فرمائی۔ اور نیشاپور ہندوستان تشریف لائے۔ اور قصبہ کنتور ضلع بارہ بکریں آبادی کے باہر قیام فرمایا اور بعدہ وہیں مکان تعمیر کرایا جو مکان اب رسول پور کے نام سے مشہور ہے۔ اور اس کا قصد دروادمہ ہنوز موجود ہے جبکہ علاء الدین اعلیٰ بزرگ کا پھانگ کہتے ہیں کہ چونکہ سید اشرف ابی طالب کے پوتے سید علاء الدین اعلیٰ بزرگ ہیں جن کا حضرت شاہ نصیر الدین چرخ دہلوی علیہ الرحمۃ کے خلفائے اجل میں شمار ہے۔

علی ہذا صاحب "نجوم الاسما" صفحہ ۴۲۰ میں سید اشرف ابی طالب علیہ الرحمۃ کی تشریف آوری کا واقعہ "مرآۃ الاسرار" سے جو نہایت مستند کتاب ہے نقل فرماتے ہیں کہ "صاحب مرآۃ الاسرار آوردہ کہ سید اشرف الدین ابی طالب کہ بایک بردار کہ سید محمد نام داشت در حادثہ ہلاکو خاں از ملک خراسان برآمدہ و دیار ہندوستان رسیدہ وہم دران تاریخ مسطور است کہ سید اشرف الدین ابی طالب کہ بکالات صوری و معنوی در قصبہ کنتور مقیم گشت تا آنکہ ازین عالم نقل کرد، بعد از دے سید عزالدین پسرش بجائے پدر تمام مقام شد و ازوے پسر سید علاء الدین در قصبہ کنتور متولد گشت و بعد از بلوغ انواع علوم صوری و معنوی حاصل کردہ"

الغرض یہ مسلم ہے کہ حضور قبلہ عالم کے جد امجد سید اشرف ابی طالب علیہ الرحمۃ نیشاپور سے تشریف لائے اور قصبہ کنتور میں اقامت پذیر ہوئے وہ صحیح النسب سادات کاظمی تھے اور اپنی سیادت خاندانی کی عظمت و شان کو انہوں نے کمال احتیاط ہمیشہ محفوظ رکھا

چنانچہ صاحب لطائف اشرفی "صفحہ ۳۳۳ جلد دوم مطبوعہ مطبع نہرت المطابع دہلی میں حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر سنائی قدس سرہ العزیز کا یہ ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ "چوں در زمان سلطان السلاطین ابراہیم غلام اللہ ملک دہلی پور میں فقیر دگدا کا بڑا مائشہر ہمہ فقیر ابشر قدما مشرف سائن

چوں حضرت میر صدر جہاں از نسب بعضی سادات متفسر کردہ شد، اکثر سادات ہند زنجہول نسب میگفتند، اما بعض سادات را بسیار در سخت نسب ایشان مبالغہ می کردند، از انجمنہ سادات قصبہ کنڑا سادات محروفت النسب در ہندی گفتند :

علی ہذا خود حضور قبلہ عالم نے اپنے خاندان کی امتیازی شان کا ذکر مگر بہت سادگی کے تھا ان الفاظ میں متواتر فرمایا ہے کہ ”ہم اے اجدادِ مینا پور کے رہنے والے تھے“ اور یہ بھی اکثر فرمایا ہے، ”ہم اے اجداد نے غیر کنوئیں شادی نہیں کی“ اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”ہمارے سید داڑھ میں ایک سید بظاہر ہر نذر فرج تھے لوگوں نے امتحان کے طور پر ان کے دامن پر لگا رکھ دی اور دامن نہ جلایا، یہ بھی اکثر فرمایا ہے کہ ہم اے خاندان کی بیبیاں نذر حضرت فاطمہؑ کی سہنگ کھلنے جب آتی تھیں تو پہلے ان کو چو نہ کھلایا جاتا تھا۔ اگرچہ ان کا اثر زبان پر نہ ہوتا تب ان کو سہنگ کھلاتے تھے۔“

یہ ملفوظات شاہ صادق ہیں کہ آپ کے اجداد اجدادِ مینا پور کے صحیح النسب سادات تھے اور باوجود اس غریب الوطنی کے غیر کنوئیں کی مشارکت سے اپنے خاندان کی شانِ سیادت کو محفوظ رکھا اور قصبہ کنڑہ کے قیام کو جب چار صدی سے زیادہ غرض ہو گیا۔ تو کسی وجہ سے سید عبدالاحد علیہ الرحمۃ نے اپنی سکونت میں تھوڑی ترمیم فرمائی، جیسا کہ صاحبِ ضمیمہ ”سیر السادات“ نگارش فرماتے ہیں کہ سید اشرف ابی طالب علیہ الرحمۃ کی آنکھیں پشت میں سید عبدالاحد علیہ الرحمۃ ۳۲۰ھ میں قیام کا ارادہ فرما کر کنڑہ سے دیوی شریف گئے۔ اہلیانِ قصبہ آپ کی تشریف آوری سے نہایت مبسر رہے کیونکہ آپ کے فیوضِ دبرکات کا اطرافِ دکناف میں شہرہ تھا۔ چونکہ آپ عالمِ علومِ شریعت بھی تھے اور واقفِ رموزِ حقیقت بھی، اس لئے آپ کی ذاتِ مجموعہ صفات سے درس و تدریس کے ساتھ رشدِ ہدایت کا فیض بھی جاری ہوا اور ۳۴۰ھ ہجری میں میران میر احمد علیہ الرحمۃ دیوی شریف میں پیدا ہوئے۔ اور ان کے صاحبزادے سید کرم اللہ علیہ الرحمۃ تھے جن کے تین صاحبزادے تھے، سید سلامت علی، سید بشارت علی، سید شیر علی رحمۃ اللہ علیہم آمین !

آپ کی والدہ کا نسب | سید سلامت علی علیہ الرحمۃ کے دو صاحبزادے ایک کا نام سید خرم علی اور
 جنگی اولاد بریلی میں ہے اور دوسرے کا اسم گرامی سید قربان علی شاہ علیہ الرحمۃ جو حضور قبلہ عالم کے پدربزرگوار
 تھے اور جن کا مکتبہ کلاچ حقیقی چچا سید شیر علی علیہ الرحمۃ کی صاحبزادی سید بی بی سکینہ عورت چاند بی بی کی سہواری
 بی بی کو غولہ نے یہ شرف پایا کہ وہ حضور قبلہ عالم کی والدہ اجدہ ہوئیں : ذلک فضل اللہ :-

بعض حضرات نے حضور قبلہ عالم کے خانمانی حالات اور نسبی واقعات مذکورہ میں چند دیگر
 معمولی اختلاف بھی فرمائے ہیں اول مولف حیات دارث صفحہ ۱۱ میں بیان کیا ہے سید اشرف بی طالب کے سید
 اشرف علی ابی طالب تحریر فرمایا ہے جو کہ کسی قدیم مؤرخ نے لکھا ہوا وہ میں نے ان نسبی شجرہ میں سید
 اشرف علی مسطورہ دیکھا ہے جو مختلف عنوان سے اور متعدد صورتوں میں شائع ہوئے ہیں۔

دوم اکثر حضرات فرماتے ہیں کہ حضور قبلہ عالم کے عم مکرم سید خرم علی علیہ الرحمۃ کا اسم گرامی
 سید رمضان علی صاحب تھا لیکن میں نے دیکھا ہے کہ ضمیمہ السلاطین قلمی جس کو بلحاظ اولاد مستند
 اور مجرب کہہ سکتے ہیں اس میں آپ کے چچا کا نام اقدس سید خرم علی مرقوم ہے۔ البتہ دیوبند شریف کے
 بعض معتمد حضرات سے یہ سننا ہے کہ آپ کے پدربزرگوار حضرت سید قربان علی شاہ علیہ الرحمۃ کا
 عرف رمضان علی بھی تھا اور بعض مؤلفین سیرت دارث نے بھی لکھا ہے۔

سوم مضافات دیوبند شریف کے بعض حضرات کو حضور قبلہ عالم کی والدہ محترمہ کے اسم
 گرامی اور عرفیت سے تو پورا اتفاق ہے لیکن ولایت میں اس قدر اختلاف فرماتے ہیں کہ آپ کی
 والدہ سید اسماء علی صاحبہ تھیں جو اس کی صاحبزادی تھیں جنہیں حکیم صفدر علی صاحب ابی بنو
 جلوہ دارث صفحہ ۵۰ میں دو روایات مذکورہ لکھنے کے بعد قول آخر لکھ کر فرماید میں تحریر فرماتے ہیں
 کہ مجبوریاً لکھنے خود سلطان الاولیاء سے دریافت کیا کہ آپ کی والدہ کا کیا نام تھا فرمایا کہ سکینہ کچھ میں نے
 پوچھا کہ آپ کا کیا نام تھا؟ فرمایا جو اس میں اور سید شاکر اللہ ہمارے نام تھے :-

لیکن بناب شاہ فضل حسین صاحب دارث سبب نشین حضرت شامیہ علیہ السلام صاحبہ کی
 کنیت العزیز علیہ الرحمۃ اور جنہیں وہ شاہ صاحب ابی قدیم محمد تکرار دمرقب بارگاہ دارث

دنیز دیگر شرفائے دیوی شریف نے بالاتفاق یہ فرمایا ہے کہ حضور کی والدہ معظمہ سیاحتی علی صاحبہا کی صاحبزادی تھیں۔

اب غور طلب یہ امر ہے کہ بظاہر ان دونوں روایتوں میں گو کافی اختلاف ہے۔ مگر ایک طور پر یہ دونوں اقوال کا نتیجہ آخر متحد بھی ہے کہ یہ دونوں روایتیں زبان حال سے شاہد ہیں کہ آپ کی والدہ مکرمہ نسل بنی فاطمہ سے تھیں جس سے قبلہ عالم کی سیادت کا ملکہ ثابت ہوئی ہے۔

البتہ لائق موصوف جملہ وارث کی نقل کردہ روایت حضور کے ابا و اجداد کی اس قدیم اہلیا کے ضرور منافی ہے کہ ہمیشہ دوسرے خاندان کی مشارکت سے اقرار قطعی فرمایا اور یہی ہمہ داشت اس عظیم النظر اور فہیم المثال سیادت نیشاپوری کا خاص طرہ امتیاز ہے کہ صاحب طائف شرفی صفحہ ۴۱۲ جلد اول حضرت مخدوم سلطان سید اشرف جہانگیر سمنانی قدس سرہ کی سیاحت کے سلسلہ میں تسطیر فرماتے ہیں کہ حضرت مخدوم از آنجائے لئے بقصبہ کنتور گردند بخانہ شیخ محمود کنتوری نزل فرمودند و در خانقاہ شیخ سعد اللہ کیسہ دار آمدند و شرف التقادریافتند و سادات کنتور نیز چند روز ہر گدائی نبوت منیافت گردند یہ نسبت سادات کنتور فرمودند کہ اس سادات صحیح النسب اند فرمودند کہ باہر کس از مردم لواحق قرابتی نمکنند؟

بلکہ صاحب جملہ وارث کی نقل کردہ روایت حضور قبلہ عالم کے اس مشہور اور مستند ارشاد کے بھی صریح خلاف ہے جس کا ذکر مؤلفین سیرت ارضی لے اپنی تالیفات میں مختلف الفاظ میں کیا ہے اور جس کو حاضرین بارگاہ دینی نے بارہا حضور کی زبان مبارک سے سنا ہے اور جس کو یہ حقیر مؤلف منہاج الحق جلد اول صفحہ ۲۴ مطبوعہ ۱۳۳۵ھ میں نگارش بھی کر چکا ہے کہ حضور نے متواتر فرمایا: ہمارے بزرگ سادات نیشاپور تھے اور ہماری غیر کفو سے مناکحت نہیں ہوئی۔

لہذا یہ عرض کر دینا کہ جس طرح ہم کو سید اسد علی صاحب نیس جو اس کے شرف سیادت کا اقرار ہے اسی طرح ہمارے خیال بھی نچتہ ہے کہ یہ کاظمی نیشاپوری سیادت جس کا خون ہمیشہ پیکر کی شریکت سے محفوظ رہا ہو۔ اس کا تقاضا یہی ہو سکتا ہے کہ سید قربان علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ

کی مناکحت اپنے متفق پیا سید شیر علی علیہ الرحمۃ کی صاحبزادی سے ہوتی ہو چنانچہ حضرت مولانا
حقانیہ نے صفحہ میں بکریں وضاحت لکھا ہے کہ " حضور انور کے پرہیزگار سید قربان علی
شاہ صاحب تھے جن کا عقد اپنے حقیقی عم مکرم سید شیر علی صاحب کی صاحبزادی سے ہوا تھا
سلسلہ سے آپ سید سلامت علی شاہ کے پوتے اور سید شیر علی صاحب کے نواسے ہیں "

اب علاوہ دیگر روایات اور مؤرخین سیرت دینی کی تحقیقات کے ہماری غیرت ایمانی
اس کی متقنی ہے کہ کم سے کم صرف حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر سمنانی علیہ الرحمۃ کے اس
ارشاد کو بغور دیکھیں کہ " ہرگز با مردم نواحی قریبت نہ کنند " اور یہ سمجھنے کی کوشش کریں کہ
مخدوم صاحب حقائق و معارف کا یہ مختصر جملہ سن لینے کے بعد کم کو خیال کرنا لازم ہے کہ
سید قربان علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کی شادی غیر کفو میں ہونا چاہیے یا اپنے حقیقی عم مکرم کی صاحبزادی
سے، قرینہ یہ کہ ایسے ذی شرف اور مقاطعاندان کے نسبت کوئی سمجھدار ہرگز یہ کہنے کیلئے
تیار نہ ہوگا کہ غیر کفو میں،

پھر ہماری ارادت اور عقیدت کا مدار اس پر ہے کہ حضور قبلہ عالم کے ارشاد کی بصدق دلی تصدیق کریں
اور اسکا متیقن ہو کہ آپکا مطہر خون غیر کفو کی آمیزش سے قطعاً پاک ہے اور آپکے جہاد و امتداد کی عظمت سیادت
ہمیشہ محفوظ رہی جیسا کہ آپکے دیگر ارشادات سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ بیہم شاہ صاحب دانی جرن
کا اب قدیم فقرہ میں شمار ہے کیونکہ تقریباً چالیس سال سے آپ عامل شرفہ دانی ہیں، فرماتے ہیں کہ موسم
سرماتھا کہ بغرض حاصل سعادت قدوسی دیوی شریف حاضر ہوا، دیکھا کہ حضور قبلہ عالم کمرہ میں استراحت
فرما ہیں، ادا مولوی عبدالحی صاحب دانی جگوری پاؤں دبا رہے ہیں میں بھی ایک گوشہ میں بیٹھ گیا، حضور نے
مولوی صاحب معصوم سے مخاطب ہو کر فرمایا " ہمارے مورث اعلیٰ نے نیشاپور سے ہندوستان آئیکہ ارادہ کیا تو
پہلے خراسان گئے ادا امام رضا علیہ السلام کے مزار اقدس پر باتہ رکھ کر عرض کیا کہ خدا ہم ہندوستان جلتے ہیں مگر
آپ سے عہد کرتے ہیں کہ کسی حالت میں رہیں، لیکن اپنی عظمت سیادت کو ہمیشہ محفوظ رکھیں
گئے، اداہنسب میں داغ نہ لگائیں گے چنانچہ وہی کیا کہ ہمارے جداد نے غیر انہیں مناکحت نہیں

کی۔ بلکہ اکثر یہ ہو سبے کہ خاندان میں کوئی لڑکا نہ ہو تو کنواری لڑکیاں بڑھی ہو کر مرگئیں۔ مگر ان کی غیر کفو شادی نہیں کی۔ اور کہیں ایسا بھی ہو کہ اپنے اعزاء میں لڑکی نہ ملی تو مرد اپنے ہو گئے۔ لیکن دوسرے خاندان کے سیدوں میں بھی شادی نہ کی اور اپنی سیادت و نیاپری کا پورا تحفظ کیا۔“

اور قرینہ ہے کہ حضور قبلہ عالم کا یہ ارشاد تو ان غلامانِ دینی نے ضرور بگوشِ خود سنا ہو گا۔ جو زیادہ حاضر باش رہتے یا اکثر حاضر ہوتے تھے۔ کیونکہ آپ نے متواتر فرمایا ہے کہ ہم اے دادا کی شادی ساٹھ سال کی عمر میں ہوئی اور دادی کی عمر اُس وقت چودہ سال کی تھی۔ جو اسکی یہ تھی کہ خاندان میں نہ اور کوئی لڑکی تھی نہ لڑکا۔ آخر یہی کرنا پڑا کہ چودہ سال کی لڑکی کی شادی ساٹھ سال کے بوڑھے کے ساتھ کر دی۔ مگر اپنے خون کو دوسرے خاندان کی شرکت سے محفوظ رکھا۔“

حضور قبلہ عالم کے ان ارشادات کا ایک ایک حرف زبان حال سے شاہد ہو کر آپ کے ابا و اجداد نے اپنے خاندان کی شان و عظمت کو کمال احتیاط پیش نظر رکھا اور نسب کا وہ سچا فرمایا کہ کبھی اور کسی حالت میں غیر کھوکھلی مشارکت گوارا نہ کی۔ اس اہتمام و احتیاط کو دیکھ کر کبھی اس کا وہم و خیال بھی نہیں آسکتا کہ سید قربان علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کی شادی دوسرے خاندان میں ہوئی ہو اس لئے مقتدر حضرات دیوی شریف کا یہ فرمانا بہت صحیح معلوم ہوتا ہے کہ حضور قبلہ عالم کی والدہ ماجدہ آپ کے والد کے حقیقی بھائی سید شیر علی صاحب علیہ الرحمۃ کی صاحبزادی تھیں اور آپ کا چچا بھائی والا بے داغ شجرہ نسب یہ ہے جو ضخیمہ سیر السادات سے نقل کرتا ہوں۔

آپکا شجرہ نسب

(۱) حضرت حاجی حافظ سید وارث علی شاہ اعلیٰ اللہ مقامہ (۲) ابن حکیم سید قربان علی
شاہ علیہ الرحمۃ (۳) ابن سید سلامت علی علیہ الرحمۃ (۴) ابن سید کریم اللہ علیہ الرحمۃ (۵) ابن میر ان سید احمد علیہ الرحمۃ
(۶) ابن سید عبد الواحد علیہ الرحمۃ (۷) ابن سید عمر نور علیہ الرحمۃ (۸) ابن سید زین العابدین علیہ الرحمۃ (۹) ابن سید عمر
شاہ علیہ الرحمۃ (۱۰) ابن سید عبدالواحد علیہ الرحمۃ (۱۱) ابن سید عبداللہ علیہ الرحمۃ (۱۲) ابن سید محمد علیہ الرحمۃ

علاء الدین، اعلیٰ بزرگ علیہ الرحمۃ (۱۳۶) ابن سید عزالدین علیہ الرحمۃ (۱۳۷) ابن سید انشرف ابی طالب علیہ الرحمۃ (۱۳۸) ابن سید محرق علیہ الرحمۃ (۱۳۹) ابن سید ابی القاسم علیہ الرحمۃ (۱۴۰) ابن سید عسکری علیہ الرحمۃ (۱۴۱) ابن سید ابو محمد علیہ الرحمۃ (۱۴۲) ابن سید محمد جعفر علیہ الرحمۃ (۱۴۳) ابن سید محمد ہمدانی علیہ الرحمۃ (۱۴۴) ابن سید علی رضا علیہ الرحمۃ (۱۴۵) ابن سید قاسم حمزہ علیہ الرحمۃ (۱۴۶) ابن حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام (۱۴۷) ابن حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام (۱۴۸) ابن حضرت امام محمد باقر علیہ السلام (۱۴۹) ابن حضرت امام زین العابدین علیہ السلام (۱۵۰) ابن حضرت امام حسین علیہ السلام۔ ابن حضرت شیخ غلامرضا علی مرتضیٰ علیہ السیماۃ والثناء راجع سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا بنت حضرت احمد تقی علی محمد مصطفیٰ علی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

حضور قبلہ عالم کاینہی شجرہ مثل شجرہ طریقت کے غیر معمولی طور پر شائع ہوا۔ بعض انخوان ملت نے اس کو نظم فرمایا۔ بعض نے نثر میں بھیہ اگر ہزاروں کی تعداد میں تقسیم کیا۔ بعض مؤرخین سیرت دانہی نے بسلسلہ ذکر نسب یہ شجرہ بھی لکھا ہے۔ چنانچہ صاحب ”مشکوٰۃ حقانیہ“ نے صفحہ ۲ پر یہ شجرہ نقل فرمایا ہے لیکن تعجب ہے کہ باوجود اس شہرت کے لائق مؤلف ”مشکوٰۃ حقانیہ“ سے یہ صریح انحراف ہوئی کہ حضور قبلہ عالم کے تین نامور اجداد کے پہلے گرامی سے یہ شجرہ خانی ہے۔ کیونکہ یہ شجرہ میں آپ کے اجداد امجاد کے نام نامی اس سلسلہ سے ہیں کہ سید کرم اللہ ابن میران سید احمد ابن سید عبدالاحد ابن سید عمر فرد، ابن سید زین العابدین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

مگر مؤلف نے موصوف نے سید کرم اللہ کے بعد سید زین العابدین کا نام لکھ دیا ہے اور درمیان کے تین اجداد میران سید احمد ابن سید عبدالاحد ابن سید عمر فرد کے نام محذوف ہیں۔ یا تو یہ غلطی مؤلف کی تحقیق کی ہے یا کاتب اور تصحیح کرنے والے کی، بہر کیف غلطی ضرور ہے۔ لہذا جز حضرت کے پاس ”مشکوٰۃ حقانیہ“ ہوان کو چاہیے کہ ہر سہ نام کا اعتراف فرما کر شجرہ صحیح کر لیں۔

آپ کی ولادت کی بشارت | مقررین ہارگاہ احذیت کی ولادت باسعادت کی بشارت اگر مشفقہ لود ابرار عزرات دیتے ہیں جب کہ دوسرے نطفہ میں یہ کہنا چاہیے کہ ان کی آمد آمد کا منجانب اللہ اعلان ہوتا ہے۔ علیٰ ہذا ہم نے حضور قبلہ عالم کی تشریف آوری کا تذکرہ بھی سنیکر دلی برس پہلے اولیات عظام

اپنے اپنے وقت میں فرمایا ہے۔ حتیٰ کہ کمال شرح و بسط حضور کے صفات و برکات کے ساتھ آپ کے مسلک و مشرب سے بھی خلق کو خبردار کر دیا ہے۔ جن مشکوئیوں کو مولفین سیرت و ائسی تحریر فرمایا چکے ہیں۔ بلکہ حضرت شاہ سید عبدالرزاق صاحب ہائوسنی قدس سرہ کی پیشین گوئی اور حضرت شاہ نجات اللہ صاحب علیہ الرحمۃ کا کشتی ارشاد اور مولانا عبدالرحمن صاحب موجد لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کی بشارت کو نہایت وضاحت کے ساتھ صاحب ”مشکوٰۃ حقانیہ“ نے صفحہ ۱۲ و ۱۳ میں تفسیر فرمایا ہے اور ان بشارتوں کا مطالعہ بھی ناظرین نے غور کیا ہوگا۔ اس لئے اسباب پیشین گوئیوں کا مکرر اعادہ کرنا۔ بے محل طوالت ہے۔ لہذا بنظر اختصار مگر مختصری وضاحت کے ساتھ صرف ایک پیشین گوئی جو بہت مستند اور نہایت مشرح اور واضح ہے اس باب میں نقل کرتا ہوں۔

سید نجم علی صاحب کنتوری رسول پوری ضمیمہ سیر السادات قلمی میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضور قیام عالم کے جد امجد حضرت میران سید احمد علیہ الرحمۃ جو اللہ تعالیٰ جہی میں پیدا ہوئے۔ اور جب اللہ بزرگوار سے کتب درسیہ میں فراغ حاصل کیا۔ اور قصبہ دیوبند شریف میں جو اس وقت دارالعلوم تھا۔ سلسلہ درس و تدریس جاری فرمایا۔ اور چونکہ صاحب تقائق و معارف تھے۔ اس لئے بنظر ہدایت باب علوم و طریقت کشادہ تھا۔ اور طالبان حق کو موزہ حقیقت سے مستغنی فرماتے تھے ایک دن مہرح العفا درنگہ کے قریب بر لب مالا چند باران طریقت سے گرم سخن تھے۔ کہ ایک صاحب باطن درویش نے قریباً کر آپ سے کہا۔ اَللّٰمَ هَلِيكَ وَعَلَىٰ وَلَدَا اِنَّكَ الَّذِي فِي صَلَاتِكَ اِنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى قَدْ فَتَرَا سَيِّمًا لِّمَنْ يُّؤْمِرُكَ اَشْرَقَ الْاَشْرَقُ يَلْمُكَ فَاَنْتَ لَمْ تَطْلُبْ لِي لَكُمَا يَسْتَلِيْ مِيرَان سید احمد فرمود آرمے میہم۔ شمیم مشکبارق درچستان عالم منتشر ذیلے جن و جاش چوں مہر تابان منشر۔

حاضرین محبت متعسرواں ہوئے کہ ہم کچھ نہیں سمجھے کہ اس بزرگ درویش نے کس فرزند ارجمند کی آپ کو بشارت دی۔ اور آپ نے اس کی تصدیق فرمائی۔ اگر مضائقہ نہ ہو تو اس امر سے ہم کو بھی خبر پڑا کیا جائے۔ (میران سید احمد) فرمود کہ حق تعالیٰ مرا فرزندے کرامت فرمود کہ در صلب بنجم از صلب من ظاہر خواہ شد۔ الحق او ”نور دیدہ میران سید احمد“ است۔ و ”جگر بند میران

سید احمدؑ است۔ کہ عدد اسم پاکش بہ ہمیں ہر دو کلمہ بیرون آئند۔ واسم اداذیکے اسم ذات است
 وصفات اوبردن از حد و جہات است۔ مقام علیش پایاں ندارد نظام سلوکش کہ شمار در شخصیت
 در شہستان مصطفوی و سروریت از گلستان مرتضوی۔ منزل فقر کا شانہ ادا۔ و سر است نچھانہ ادا،
 نستان عشق را شیر بر تاجہ از قلم رضا و صبر در عہد خود از شرف تا غربت تصرف خواہد شد۔ اگر درنا
 یہود و نصاریٰ مسلم و مشرک۔ بلکہ ہر مذہب و ملت را رہبر کامل شدہ۔ ہر یکے را ہدایت خواہد رسانید
 در اقطار عالم ہر گوشہ کی بنیم لٹاش می یابم۔ رہبران منزل تفریدہ سالکان دانکی تجرید۔ عزت
 نشینان بساط طریقت۔ خواصان تلزم حقیقت۔ بادہ نوشان میخانہ محبت۔ سرمستان نچھانہ موت
 عقدہ کشایاں امرا و محض منہ نشینان کاخ مکرمات۔ شہساران میدان ابتلا۔ سر حلقگان مکتب
 ولا۔ نظر بازان منزل ناسوت راز داران انجمن ملکوت۔ ہر فردشان میدان جبروت مدہوشان بام
 لاہوت۔ بہر حلقہ بگوش اس بادہ فروش خواہند شد۔

حضرت میران سید احمد قدس سرہ کا یہ مکاشفہ جو آپ کی قوت روحانی کی بین دلیل ہے۔
 اد جس کو صحیح معنی میں حضور قبلہ عالم کی ولادت با سعادت کا ثمرہ ادا آپ کی عظمت و جلالت کا
 جلی خط میں اعلان کیا جائے تو بے جا نہ ہوگا لیکن اس مرد خدا رسید کا بہت بڑا احسان ہے جس
 نے اگر میران سید احمدؑ سے کہا: اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ وَ عَلٰی ذٰلِكَ اَلَّذِیْ فِیْ صُلْبِکَ۔ اور
 میران سید احمد علیہ الرحمۃ کے ان یا ران طریقت کے ہم شکر گزار ہیں جن کے استفسار سے سید صاحب
 مدح الشان نے اپنے اس مکاشفہ کو کمال وضاحت اظہار فرمایا۔

واقعی مردان حق کا کلام بھی حق ہوتا ہے۔ کہ میران سید احمد علیہ الرحمۃ نے جو فرمایا تھا۔ اس
 کا بہ ہمہ قیود و صفات ظہور ہوا کہ آپ کی پانچویں پشت میں بایں سلسلہ کہ آپ کے معاصرانہ سید کریم
 علیہ الرحمۃ اور انکے فرزند سید سلامت علیؑ انکے نندیدہ سید قربان علی شاہ اور انکے نعت مجید وراثت علی
 شاہ اعظم اللہ ذکرہ منصفہ شہید پر جلوہ افروز ہوئے جن کا وجود باوجود اہل عالم کے لئے عین رحمت
 خداوندی ہے جیسا کہ اس برگزیدہ مرد خدا نے فرمایا تھا کہ مَا شَرُّكَ اَللّٰهُمَّ اِلَّا اَنْ تَخْلُقَ لِيْ وَلَدًا يُّوَدِّعُنِيْ كَمَا يُوَدِّعُنِيْ

لیکن نظر فائز سے دیکھا جائے تو جس طرح یہ مکاشفہ جامع اور معنی خیز مشرت اور مبسوط ہے اسی طرح یہ بشارت ایک ذات کے واسطے مقید اور محدود بھی اس قدر ہے کہ دوسری ذات کے ساتھ تا دیا بھی منسوب نہیں کر سکتے۔ اور چونکہ میران سید احمد علیہ الرحمۃ کی مقدس ہستی مجموعہ صفات اور جامع فضل و کمالات تھی، لہذا آپ کا وہی مکاشفہ بھی لطائف معارف کا مجموعہ ہے؛ چنانچہ کلام الملوک ملوک الکلام !

عموماً یہ دیکھا گیا ہے کہ مقربین بارگاہ رب العزت کے مکاشفات سے تا دلیلاً فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ مثلاً کسی برگزیدہ خدائے کسی صلت سے فرمایا کہ مغرب میں ایک خدا کا مقبول بندہ پیدا ہوگا جو دین الہی کی حمایت کرے گا۔ اور جنت کی کنپی اس کے ہاتھ میں ہوگی۔ تو بمشورگی جلتے قیام سے مغرب کی سمت ہر مقدس شخص کو اس کے حلقہ بگوش اس بشارت کا مصداق سمجھ سکتے ہیں۔ لیکن میران سید احمد علیہ الرحمۃ کے اس مکاشفہ میں اس کی گنجائش نہیں کہ تا دلیلاً ثابت کیا جائے۔ یا کسی منطقی دلیل سے فائدہ اٹھایا جائے۔ چنانچہ اس مکاشفہ کے ابتدائی شرائط و قیود کو پہلے ناظرین ملاحظہ فرمائیں۔

کہ اپنے یا اذان موافق کے ہتھسار کرنے پر فرمایا۔ "حق تعالیٰ مرا فرزندے کرامت فرمود کہ در صلب بنجم از صلب من غا پرزاد شد" انہیں دو جملوں میں کس قدر مستیاد اور استحکام سے تاویل کا مہذب فرمایا ہے۔ اگر صرف حق تعالیٰ مرا فرزندے کرامت فرمود۔ ارشاد ہوتا تو آپ کی نسل کا ہر فرزند کہہ سکتا تھا کہ یہ بشارت میرے حق میں ہے۔ لیکن آپ کے فقر: "خداوند من" یہ بشارت مشروط ہو گئی کہ میری پانچویں پشت میں جو فرزند پیدا ہوگا۔ وہ اس بشارت کا مصداق اور ان صفات سے موصوف ہوگا۔

علاوہ اس کے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ بھی اندونے کشف باطنی ظاہر ہو گیا تھا کہ میری پانچویں پشت میں ایک ہی "ولادہ فرزند ہوگی" اور وہی ہوا کہ حضرت سید قزوین علی شاہ علیہ الرحمۃ کے اگر دو چار لڑکے ہوتے تو اس بشارت کا گمان ہر لڑکے پر ہو سکتا تھا۔ مگر قصداً و قصداً اس

بشارت کو مشتبہ نہیں ہونے دیا۔ بلکہ آپ کی پانچویں پشت میں ایک ہی فرزند ہوا۔ جسکو بغیر کسی شک کے شبہ کے اس بشارت کا مصداق سمجھ سکتے ہیں۔

پھر آپ نے نہایت مبلغ بلکہ تعجب خیز یہ جملے فرمائے کہ ”اور دیدہ میران سید احمد۔ و جگر بند میران سید احمد است۔ کہ عدد اسم پاکش بر ہمیں دو کلمہ بر دل می آید“ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ بنظر احتیاط آپ نے یہ جملے فرمائے کہ باوجود اس صراحت کے بھی اگر کوئی تاویل کرے تو وہ باطل سمجھی جائے اس لئے کہ ہمارا مقصود اصلی اس مولود مسعود سے ہے۔ جسکا اسم گرامی کے اعداد باقاعدہ ایحدہ ”نور دیدہ میران سید احمد“ کے ہم عدد۔ اور ”جگر بند میران سید احمد“ کے اعداد کیمطابق ہونگے یعنی ہر دو کلمہ کے اعداد سات سو سات ہوتے ہیں پس میری پانچویں پشت کے فرزند راہبند کے نام نامی کا عدد بھی سات سو سات ہونگے اور وہی اس بشارت کا مصداق ہوگا۔

ان دو جملوں نے اس پیشین گوئی کو الیہامی و ذکر لیا کہ اب کوئی دوسرا شخص اس بشارت سے منسوب نہیں ہو سکتا بلکہ مدد روح الصفات نے پھر احتیاط فرمائی تاکہ عوام کو مغالطہ نہ ہو کیونکہ اکثر الفاظ کے اعداد سات سو سات ہوتے ہیں شاید کوئی لفظ بصورت اسم ہو تو بھی اس کا موسم اس بشارت کا مصداق نہ سمجھا جائے کیونکہ اس فرزند کے نام نامی کی ایک تعریف یہ بھی ہے ”اسم ادیکے از ہم ذات است“ یعنی ہمارا فرزند جس نام سے دنیا میں پکارا جائے گا۔ وہ اللہ جل جلالہ کے اسمائے مقدس میں سے ایک اسم پاک ہوگا۔ کہ شاید کوئی شخص اپنا نام سات سو سات عدد کا پیش کرے اور سمجھے کہ میں اس بشارت کا مصداق ہوں۔ تو یہ دعویٰ اس کا غلط سمجھا جائے۔ کیونکہ شرط یہ بھی ہے کہ وہ لفظ علاوہ سات سو سات ہونے کے اسم ذات بھی ہو۔

اب میران سید احمد کے پانچویں پشت کے نور نظر کے نام نامی کی یہ خصوصیت بھی دیکھنا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے دو ڈونڈ ناموں میں عرف ایک ہی نام ”وارث“ ایسا ہے جسکے سات سو سات عدد ہوتے ہیں۔ یہ بھی حضور قبیلہ عالم کی یکتائی کی بین دلیل ہے۔ اور میران سید احمد علیہ الرحمۃ کا ارشاد یقینی صادق مکاشفہ تھا اور انظار کشف میں یہ لطائف و نکات آپ کے غلبی مرتبت کے شاہ

ہیں اور واقعی بحجۃ اولیائے عظام کے لیسامعنی خیر کلام کسی کا ہو نہیں سکتا
میران سید احمد علیہ الرحمۃ نے اپنی اس پیشین گوئی میں فرزند ازربند کے نام ہی کی کماحقہ
عراحت فرما کر اس جلیل القدر نور نظر کے مخصوص صفات اور غیر معمولی فیوض و برکات کا اظہار
فرمایا کہ: "اویستان خشت را شیر بر دراجدارا قلم رضا و صبر در عہد خود از شرق تا غرب تصرف فرمایند
شدہ گبر و رسا یہود و نصاریٰ مسلم و مشرک بلکہ ہر مذہب ملت را ہر کامل شدہ دہریے را بکرا
غلام رسانید" الحق میران سید احمد علیہ الرحمۃ کے اس محکاشفہ سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ اُس
فرزند کا مسلک عین عشق اور مشرب رضا و تسلیم ہوگا اور حرف بحرف وہی ہوگا جیسا کہ خود حضور
نے متواتر فرمایا ہے کہ: "ہمارا مسلک عشق ہے" اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ: "رضا و تسلیم ہماری دادی
حضرت غافلین جنت کے گھر کی لونڈی ہے"۔ بلکہ اسی مناسبت سے اپنے جلد غلاموں کو انجیر کی
تحقیق کے محبت کی ہدایت فرمائی ہے چنانچہ نذر مباحات کے ساتھ ہم کہہ سکتے ہیں کہ آپ کے
تصرفات سے جلد غلاماں بارگاہِ وراثی کے قلوب بقدر استعداد محبت کے اثرات سے تقنی متاثر
اور اگر ناظرین غور و تأمل سے ملاحظہ فرمائیں گے تو اس رسالے میں حضور کے اٹھاسی سال کے
حالات واقعات ہدایات و ارشادات کو مزید عشق کامل کے جزئیات سے خالی نہ پائیں گے اور
یہی صورت تصرفات میں نظر آئے گی کہ ہمیشہ طالبان حق کی پرورش مخلوط بہ محبت ہوئی۔

اللہ یہ تو سب نے آنکھوں سے دیکھا ہے کہ اس پیشین گوئی کے مطابق انتظارِ عالم میں
حضور کی عظمت و جلالت کا نظارہ بجا اول انجیر کی تحریک کے مختلف ممالک کے باشندے سادات
دور و دراز کو طے کر کے آستانہ فیض کا شانہ پر کئے اور نعلِ حمایت وراثی میں پناہ گزین ہوئے
اور بلا تخصیص مذہب ملت و ملت سب کو حضور نے محبت الہی کی ہدایت فرمائی اور اس سہائے
کامل کے فیوض و برکات سے متفیض ہو کر ہزاروں کامیاب اور فائز المرام ہو گئے جن کے حالات
آئندہ بالتفصیل گزارش کر دیں گے۔ انشاء اللہ۔

آپ کی عظمت کا اقرار آئیں میران سید احمد علیہ الرحمۃ نے اپنی پیشین گوئی کو اس مضمون پر

ختم فرمایا کہ وہ نور نظر ایسا دیر العصر اور طویل القدر ہو گا کہ اس کے ہم عصر مقررین باوجود اہدیت اس کی نعمت عظمت کا اقرار کریں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ حضور قبلہ عالم کے مراتب علیا کا مشہور و معروف حضرات اہل حقائق و معارف نے اعتراف فرمایا جس کی صراحت مؤلفین سیرت النبی نے مختلف عنوانوں کے تحت میں نقل فرمائی ہے اور صاحب مشکوٰۃ حنائیہ نے تو خاص طور پر حضرت مولانا افضل الرحمن صاحب تدیس سرہ کے بعض ایسے ارتدادات لکھے ہیں جو اس محکمش کے شاہد صادق ہیں۔

اور حاجی ادھکٹ شاہ صاحب وارثی جن کا اب دیرینہ غلاموں اور قدیم نقر میں شمار ہے کیونکہ آپ مستلیم سے حامل خرقہ دار ہیں اور پانچ سال تک مستقل طور پر اس خدمت کے لئے مامور ہو کہ غلامان وارثی کے عرائض کا جواب بخیر کر دیتے تھے۔ آپ سالہ شجاعت الناس صفحہ ۳۲ میں تحریر فرماتے ہیں کہ سیاحت کے سلسلہ میں انبالا گیا تو پہلے حضرت سائیں مولیٰ شاہ صاحب کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوا۔ سائیں صاحب قبلہ نے جن کا مازنین بیت میں شمار تھا۔ شاید میرالباس و دیکھ کر حشم نم فرمائی اور پرجوش لہجہ میں ارشاد ہوا کہ رسول اکرم دا اور حاجی صاحب انیض ساڈھے مال آوند لبے اور مچو پریہ عنایت فرمائی کہ اپنے ایک خلیفہ کو حکم دیا کہ ان کو اپنے ساتھ کھانا کھلاؤ۔

علی ہذا مولوی محمد یحییٰ صاحب ارنی۔ وکیل درمیں عظیم آباد جن کو حضور قبلہ عالم نے پابند وضع فرمایا تھا اپنا یہ واقعہ بیان کرتے تھے کہ حسب معمول ایک اتوار کو مدر سے واپس مکان میں تھا کہ بچہ جناب نور الدین شاہ صاحب مجددی سالک جن کو عبوب بہار کامل اور صاحب باقی جانتا تھا شریف لائے۔ میں نے چائے اور حقہ بنی کی اتفاق سے دونوں چیزیں قبول فرمائیں اور بحال شفقت ارشاد ہوا کہ مولوی صاحب آپ کہاں گئے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ ملاکی درویش کج آستان بھی کیلئے دیوئی شریف گیا تھا۔ فرمایا خوش قسمت۔ وہ شیر خدا کا پوتا ایک نظر عنایت قطرہ کو دیا بنا دیتا ہے مولوی صاحب میرے کاسہ گدائی میں اسی کا دیا ہوا کر ہے۔

اسی طرح میرے قدیم عنایت فرما مولوی فخر الحسن صاحب ساکن اگرہ فرماتے تھے کہ میں نے اپنے پیرو مرشد حضرت محمدی شاہ صاحب مقیم الہ آباد سے درشاہ نیاز احمد صاحب بریلی کے خلیفہ تھے، عرض کیا کہ جناب حاجی صاحب قبیلہ کی نسبت آپ کا کیا خیال ہے؟ فرمایا حاجی صاحب مردانِ خدا میں سے ہیں اور انہوں نے عشق کی دشوار گزار منزل کو بہ ثبات و استقامت طے فرمایا ہے اور آج محبت کا قنجاں انہیں کے فیضان سے ہوتا ہے۔

اسی سلسلہ میں ایک واقعہ یہ ہے کہ حضور قبیلہ عالم دو درز سے نواب سادق علی خاں صاحب دارائی رئیس دیہنگ کے ہاں تھے۔ ناگاہ مجھے یہ حکم ملا کہ مظفر پور یاؤ اور وہاں ایک مکان کا انتظار کرو۔ کل ہم آئیں گے اور ایک شنبہ ہاں رہیں گے۔ میں نور ارواۃ ہوا اور سید علی حسین صاحب دارائی رئیس پٹنہ جواب محروق شاہ کے ممتاز خطاب سے سرفراز رہیں، اور شنبہ روز آستانہ اقدس کی خدمت میں مصروف رہتے ہیں۔ میرے ہمراہ علیہ اتفاق سے مظفر پور میں پہلے جناب اصغر علی شاہ صاحب سے جو اُس دیار میں بہت معروف و بزرگ تھے۔ ملاقات ہوئی۔ انہی کرم محروق شاہ صاحب نے اُن کی بہت تعلیم کی مگر مجھ سے خلافت ادب سخت گفتگو ہو گئی۔ دوسرے روز دیکھا کہ ایشین پر استقبالی مجمع میں ہنر علی شاہ صاحب بھی موجود ہیں اور بالکی کے ساتھ اس مکان تک آئے جو حضور کے قیام کے واسطے تجویز کیا گیا تھا۔ پھر رات کو اگر قدم بوسی کے متمنی ہوئے۔ میں سرکار عالم پناہ کے حضور میں لے گیا۔ شاہ صاحب موصوف نے لب لباب پوچھ کر کہا کہ ادب زمین بوسی کی اور میں دست بستہ کھڑے رہے۔ حضور نے فرمایا: "قاعدے سے رہو۔ در نہ نکال دیئے جائیگے۔" شاہ صاحب نے ابدیہ ہو کر عرض کیا کہ آپ کا بھکاری ہوں مجال نہیں کہ خوابِ حکم گردن ملاؤں۔ حضور نے خادم سے فرمایا کہ ان کو دو روپیہ اور ایک تہ بند دید و ارشاد ہو کہ شاہ جی اب جادو پھر ملاقات ہوگی۔"

غرض ایسے واقعات بکثرت ہیں قریب قریب بارگاہ دارائی کے ہر ایک حلقہ گوش نے

ضرور دکھایا سنا ہو گا کہ اکثر اربابانِ راہِ طریقت و سرستانِ بادۂ وحدت نے حضور قبلہ عالم کی عظمت و بجلالت کی علی الاعلان شہادت دی اور میران سید احمد علیہ الرحمۃ کی اس پیشین گوئی کا کامل طور پر اظہار ہو گیا اور حبیبِ آپ نے فرمایا تھا ویسا ہی جلیل الشان فرزندِ آپ کی پانچویں پشت میں پیدا ہوا۔

جائے ولادت | حضور قبلہ عالم کی جائے ولادت کے لئے منشا الہی نے دیوبند شریف کو تجویز فرمایا اور اودہ میں ہمیشہ سے یہ قصبہ حریت سے مدح اور ممتاز اور مردمِ نیر و جلیل و اہمیت بھی حاصل ہوا اور بہت مشہور و معروف علمائے دین اس سرزمین پر پیدا ہوئے جن کے نام نامی سے ہر ایک اہل علم و ادب و اربان کی تصانیف کے مطالعہ سے ان کا کمال علمی ظاہر ہوتا ہے بلکہ اس طرح اس بستی کو بحیثیت علمائے شریعت ہمیشہ سے دارالعلوم کی حیثیت حاصل رہی اسی طرح مقدس اور ابرارِ بزرگوں کے فیض و برکت و رشد و ہدایت کی وجہ سے یہ تمام ہمیشہ طریقت کا سرچشمہ رہا چنانچہ اکثر اہل قصبہ نے فرمایا ہے کہ ہر زمانہ میں یہاں ایک دلی ضرور رہا لیکن تمام اہل نے یہ سعادت اپنی اس قصبہ کو اور فیضِ فرامی کہ خدا کے عاشق صادق نے پہلا قدم اس سرزمین پر رکھا اور آپ کے مدارجِ عالیہ اور مراتبِ جلیلہ کے باعث دنیا کے بڑے بڑے محققین اس مقدس طبقہ کی شرافت زبانِ نود خلائی ہو گئی۔

اکثر معزز حضرات دیوبند شریف اور خصوصاً بعض بزرگ اور ہماری واجب التعلیم خزا دیوں نے یہ فرمایا ہے کہ جب حضور قبلہ عالم کی ولادت باسعادت کا زمانہ قریب آیا تو آپ کی والدہ مکر نے مختلف اوقات میں عجیب و غریب واقعات کا تجربہ فرمائے جن کا بصراحت لکاش کرنا اس لئے مجھے مناسب معلوم نہیں ہوتا کہ حضراتِ روشن خیال میری اس جسارت کو ارادت کا پیش اور عقیدت کا غلو و مقصور نہ فرمائیں۔ بایں لحاظ اس تاریخی حیثیت کے رسالہ میں وہی مضامین لکھنا بہتر سمجھتا ہوں جو ایسے شکوک و شبہات سے معتر اور عام پسند ہوں۔

گو کہ یہ مسلمہ ہی کہ نادر الوجود اور عظیم النظیر ہستیوں کے معمولی حالات بھی غیر معمولی واقعات بہت زیادہ ملند اور ممتاز اور اکثر اذوقِ الفطرت بھی ہوتے ہیں حالانکہ جن کو ہم عجیب و غریب کہتے

ہیں وہ ان مقدس نفوس کے درجات عالیہ کا اظہار اور عفات بنیاد کے برکات و اثرات کی روشنی ہوتی ہے جس کے نفاذ سے ہم ظاہریوں کو بخیر و عجب ہوتا ہے، پس اگر آپ صغیر جو آیت من آیات اللہ کے حقیقی مسدق ہیں ان کے ظہور اجلاں کے زمانہ میں بھی حیرت خیز آیات کا اظہار ہوا تو کچھ درجات سے نہیں بلکہ بیچنا چاہیے کہ تمنا و قوع لازماً سے تھا اور وہ سب قابل تسلیم ہیں۔

سال ولادت | لیکن سال ولادت میں مؤلفین سیرت دارالش کا اختلاف ہے صاحب تحفۃ الامم فی تحریر فرماتے ہیں کہ ۱۲۳۱ھ میں حضور قبلہ عالم نے اپنے ذی صفات قدم میمنت لزوم سے اس خاکدان عالم کو سر فرزا فرمایا اور مواف "حیات دارش" تسلیم فرماتے ہیں کہ ۱۲۳۲ھ میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی اور حکیم معتمد علی صاحب مواف "جلوہ دارش" صفحہ ۵۰ میں ارقام فرماتے ہیں کہ یکم صفر المنظر ۱۲۳۱ھ میں اس منظر انوار الہی نے دنیا کو منور فرمایا اور مواف "الوارث" نے لکھا ہے کہ ۱۲۳۱ھ میں آپ منصب شہود پر جلوہ افروز ہوئے اور سیدناظم علی صاحب رسول پوری نے غنیمہ "سیر السادات" قلمی مکتبہ ۱۲۳۱ھ میں نگارش فرمایا ہے کہ ۱۲۳۱ھ میں وہ مقتدر لے کا بل خلوت عدم سے جلوت عالم میں تشریف فرما ہوا اور فضیحت شاہ صاحب دارش رئیس بایزید پور ضلع مونگیر نے متصور کا سال ولادت ۱۲۳۱ھ فرمایا ہے۔ اور حضرت معرفت شاہ صاحب تیسری شریف و قدیم غلامنگر بارگاد دارش فرماتے تھے کہ ۱۲۳۱ھ رمضان ۱۲۳۱ھ میں وہ درتیم مدنی افروز بزم عالم ہوا اور پیر محمد صاحب جو دہوی شریف کے معمر باشندوں میں تھے گو آپ کا طبقہ اعلیٰ میں شمار نہ تھا، مگر عمر میں حضور سے زیادہ تھے انہوں نے ایک مرتبہ بیدیل ذکر فرمایا کہ آپ ۱۲۳۱ھ میں پیدا ہوئے اور خان بہادر مولوی نہال الدین احمد صاحب رئیس دہوی شریف جن کو اپنے نہال کی طرف سے نسبتاً اقرب خاندانی بھی حضور سے حاصل تھا۔ وہ فرماتے تھے کہ میرے حساب سے آپ کا سال ولادت ۱۲۳۱ھ یا ۱۲۳۲ھ ہے۔

لیکن بناب شاہ فضل حسین صاحب دارش سجاد نشین حضرت شاہ محمد عبد المنعم دہوی کثر المنعمت قدس سرہ فرماتے تھے کہ ۱۲۳۲ھ میں ہمارے سربردارش ارث مرتضوی کا

ظل صایت سایہ فگن ہوا اور مدوح الشان دلیل یہ پیش فرماتے تھے کہ میں نے اپنے ہر گونے سے سنا ہے کہ میں بھائی غلام علی صاحب دارنی عرت گھیسے میاں سے چار سال پہلے ہوا ہوں اور گھیسے بھائی چار سال سرکار عالم پناہ سے پھوٹے تھے۔ اس حساب سے میں آٹھ سال عمر میں حضور قبلہ عالم سے چھوٹا ہوں اور میں نے بعض خانگی حسابات میں اپنی پیدائش کی تصریحات کا ذکر دیکھا ہے کہ میں ۱۲۳۲ھ فصلی مطابق ۱۲۲۲ھ میں پیدا ہوا ہوں۔ لہذا میری پیدائش سے آٹھ سال قبل حضور کی ولادت ہوئی تو وہ ۱۲۳۲ھ ہجری ہوتا ہے۔

فریستہ کے روایات مذکورہ میں اس اختلاف کا بڑا سبب یہ ہو کہ سال ولادت کے انہماک میں خود علماء دین دیوبند شریف کے بیانات مختلف ہیں اور وہ بھی اکثر بغیر سند و حوالہ کے۔ شاید ابتداء میں حضور کا سال ولادت ضبط تحریر میں نہیں آیا کیونکہ ایسی تحریر کا کسی روایت میں ذکر نہیں ہے پھر جس وقت حضور کے بعض معمر اعراب بقید حیات تھے اس زمانہ میں بھی اس کی آفتیش نہیں کی گئی عرصہ گزرنے کے بعد جب یہ خیال پیدا ہوا تو اس وقت کے معمر اور ممتاز حضرات سے انکا شنیدہ یا قیاسی سال ولادت مؤلفین نے جو سادہ قلمبند کیا اور چونکہ اس کی تصحیح دشوار بلکہ محال تھی اس لئے اس کا محاکمہ بھی اہمیت سے خالی نہ تھا کہ کون روایت ان میں صحیح اور مصدقہ ہے بظاہر جو روایت معتبر معلوم ہوئی مؤلفین نے وہی نقل فرمائی۔

الغرض اب مجھ کو بھی وہی صورت اختیار کرنا چاہیے جو دیگر مؤلفین کر چکے ہیں کہ روایات مذکورہ کو بہ نظر مائل دیکھوں اور جو روایت بلحاظ اسناد مصدقہ معلوم ہو اسی روایت کے مطابق سال ولادت نگارش کر دوں۔

لہذا میرے خیال میں اصدولأجناب شاہ فضل حسین صاحب دارنی کی مصدقہ روایت کو زیادہ مستند اور مدلل کہنا چاہیے۔ اس لئے کہ اول تو شاہ صاحب مدوح الصفات کی ذاتی شخصیت اور مشرعی امتیاز اور بارگاہ دارنی کا تقرب اور قدیم خدمتگزاری کا ثروت اس کا مقتضی ہے کہ ہم اپنی بیان کردہ روایت کو صحیح جانیں۔ دوم یہ کہ سال ولادت بیان کرنے کے لئے شاہ صاحب

کا معمر ہونا یعنی متاخرین کے بیان سے بہت زیادہ قطع ہے۔ سوم یہ کہ آپ کے والدین کا عمری تفریق بیان کرنا۔ اس کی صحت میں کیا کلام ہو سکتا ہے۔ بنو بزرگ اپنے بچوں کی عمر سے کما حقہ واقف ہوتے ہیں، خصوصاً یہ معمر بزرگ تو حضور کی تقریب ولادت میں شریک ہوئے ہوں گے۔

چہاں یہ کہ اپنا سال پیدائش خانگی حساب کے کاغذات میں دیکھ کر پھر اس حساب حضور کا سال ولادت ۲۳۲ھ ثابت کرنا اس روایت کی صحت کے لئے نہایت قوی اور بین دلیل ہو سکتی ہے لہذا میرا تیناس یہ ہے کہ اس روایت کی بنیاد اگر حضور قبلہ عالم کا سال ولادت ۲۳۲ھ صحیح مان لیا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

اس روایت کی صحت کا مؤلف جلوہ دارث نے بھی اقرار کیا ہے اور صفحہ ۱۵ میں بایں الفاظ تحریر فرمایا ہے۔ ”میاں فضل حسین شاہ صاحب سجادہ نشین حضرت منعم شاہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سلطان الاولیا سے آٹھ سال چھوٹا ہوں میری پیدائش ۲۳۲ھ کی ہے۔ اس حساب سے حضرت سلطان الاولیا کی ولادت ۲۳۲ھ میں ثابت ہوتی ہے اور یہ قول صحیح اور مستند ہے۔“

لیکن لائق مؤلف نے اس روایت کو مدلل اور قابل اطمینان دیکھ کر صحیح اور مستند فرمایا اور شاہ فضل حسین شاہ صاحب سے سرکار عالم پناہ کا آٹھ سال بڑا ہونا بھی تسلیم کیا۔ جو تیسری امر تھا۔ مگر آنحضرت کے شاہ صاحب موصوف کا بیان ایسے سیاق عبارت سے قلب نہ کیا کہ جو اپنی نظر آپ ہے کہ شاہ صاحب کی پیدائش ۲۳۲ھ میں تحریر کی ہے اور سرکار عالم پناہ کی ولادت ۲۳۲ھ میں نگارش فرمائی ہے۔ یہ انقلاب عظیم کہ چھوٹے کو بڑا، اور بڑے کو چھوٹا کر دینا یہ آپ کے زور قلم کی شان ہے جس سے تالیفات میں جناب کے ذوق سلیم کا انہار ہوتا ہے۔

غرض جناب شاہ فضل حسین صاحب کی اس روایت کو اگر حضرت استغفر اللہ عنہ نے مستند مانا ہے لیکن ایک بحث تھوڑی صراحت کے ساتھ لائق ذکر اور قابل لحاظ یہ بھی ہے کہ جس طرح باعتبار گ

روایات کے جناب شاہ فضل حسین صاحب ارثی علیہ الرحمۃ کی مصدقہ روایت سے حضور قبلہ عالم کا سال ولادت ۱۲۳۸ھ ثابت ہوتا ہے اسی طرح منشی غدا بخش صاحب ارثی شائع دیا آبادی کا یہ لکھنا کہ سرکار عالم پناہ نے ۱۲۳۸ھ میں اپنے تدمیمینت لڑیم سے خاندان عالم کو سر فرار فرمایا صحیح اور مستند معلوم ہوتا ہے مگر ہر دور روایات میں تھوڑا ذوق امتیازی ضرور ہے۔ وہ یہ کہ منشی صاحب صوف نے ۱۲۳۸ھ کی روایت بغیر کسی سند اور حوالہ کے تحریر فرمائی ہے۔ اور شاہ صاحب ممدوح الشان کا ارشاد علاوہ آپ کی ذاتی تصدیق کے روایت مدلل اور خائنی کاغذات کے حوالے سے ہے۔ مگر دیگر واقعات کو ملا کر غور و ملاحظہ سے دیکھا جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ صاحب تحفۃ الاصغیاء کی نقل کردہ روایت بھی قابلِ وثوق و اعتبار ہو سکتی ہے

مثلاً یہ مسئلہ ہے کہ حضرت حاجی سید غلام علی شاہ صاحب تدریس سہرا خیز کا وصال ۱۲۵۲ھ میں ہوا جس کا مبعین سیرت ارثی نے بالاتفاق اقرار کیا ہے بلکہ بعض دیگر مبعینین نے بھی ہمارے مخدوم علیہ الرحمۃ کا سال وصال بھی تسلیم فرمایا ہے اور اس میں بھی زیادہ اختلافات نہیں ہے کہ نجد ترمہ سیوم حضور قبلہ عالم کی دستار بندی ہوئی اور اس وقت آپ کی عمر شریف چودہ یا پندرہ سال کی تھی اس سبب سے دیکھا جائے تو ۱۲۵۲ھ میں سے پندرہ سال تفریق کرنے سے ذی ۱۲۵۳ھ باقی رہتے ہیں جو صاحب تحفۃ الاصغیاء نے آپ کا سال ولادت لکھا ہے۔

بلکہ حضور قبلہ عالم کے ایک ارشاد بت بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ۱۲۵۳ھ میں آپ کی عمر شریف پندرہ سال کی تھی پنا پندرہ پہلے سفر حجاز میں بمبئی کے مشہور تاجر سیٹھ یوسف ذریا کی ہانڈاری کا ذکر، مشرک ابراہیم مبین کی صحبت کے وقت جو بانگی پور میں آیا۔ تو سرکار عالم پناہ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت ہماری عمر پندرہ سال کی تھی۔ جس کا مفصل تذکرہ سفر حجاز کے سلسلہ میں آئندہ آئیگا۔

لہذا سب کیا جائے تو حضور قبلہ عالم کے اس ارشاد سے بھی آپ کا سال ولادت ذی ظاہر ہوتا ہے جو مولف تحفۃ الاصغیاء نے تحریر کیا ہے اس واسطے کہ سب کا اتفاق ہے کہ پہلا سفر حجاز ربیع الثانی ۱۲۵۳ھ میں ہوا جس میں سیٹھ یوسف ذریا کا معہ اہل و عیال کے حلقہ بخش

ہونا اور نوافل جہاز غدر مت مہانداری کرنا مذکور ہے اور سب ارشاد اس وقت آپ کی عمر تیرہین
پندرہ سال کی تھی پس بارہ سو تیرن میں سے اگر پندرہ تفریق کئے جائیں تو باقی بارہ سو اتریس رہے
ہیں اس لئے صاحب تحفۃ الاصفیا کی یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے کہ حضرت قبلہ عالم کامل
ولادت ۱۲۳۸ھ ہے۔

غرض روایات کا مطالعہ کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سبب اس اختلاف کا یہ ہے کہ عرصہ
کے بعد جب سال ولادت کی تفتیش کی گئی تو اس وقت کے معمر حضرات نے اپنی اپنی شنیدہ
معلومات کا جو ان کے حافظہ میں محفوظ تھی اظہار کر دیا۔ مگر اس اختلاف کیساتھ یہ بھی دیکھتے
ہیں کہ ہر ایک روایت کا راوی ایسا معتد اور ممتاز ہے جس کی وجاہت کے لحاظ سے کسی روایت
کی نسبت عدم صحت کا خیال بھی نہیں کر سکتے۔

علاوہ اس کے روایات کی صحت اور عدم صحت کی تحقیق کرنا بوجہ بعد زمانہ کے اب اس قدر
اہم اور دشوار ہے کہ شاید کسی کو اس کوشش میں کامیابی نہیں ہو سکتی اور نہ کسی کا محاکمہ کلیۃً صحیح
مانجا سکتا ہے۔ بلکہ میرا یہ عرض کرنا کہ جناب شاہ فضل حسین صاحب کی فرمودہ روایت اُصولاً مستند
ہے اور حضرت قبلہ عالم کارشاد ملنے سے تحفۃ الاصفیا کا نقل کردہ سال ولادت بھی صحیح معلوم ہوتا ہے
ہرگز اس کا سنزدار نہیں ہے کہ جملہ غلامان بارگاہ دارینی اس کو فیصلہ مطلق اور مکمل خا کہ تصور
فرمائیں۔ بلکہ زیادہ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے اور اسی میں آسانی بھی ہے کہ ناظرین روایات مذکورہ
کو نظر غائر سے ملاحظہ فرمائیں اور ارزائے درایت جو قول زیادہ مستند اور صحیح اور قابل اطمینان
معلوم ہو اسی کو اپنے آقائے امداد کا سال ولادت قرار دے لیں۔

اس لئے کہ سال ولادت کے اختلاف سے نہ ہمارے عمل میں کوئی غلط آتا ہے اور نہ
مشرقی پہلو کو کسی قسم کا صدمہ پہنچتا ہے۔ بجز اس کے کہ ہم اپنی محدود اور کمزور معلومات کی ذمہ
سے صحیح روایت دریافت نہ کر سکے۔

ایام رضاعت اعلیٰ ہذا یہ بھی مستند حضرات نے بالاتفاق فرمایا ہے کہ شاید یہ نیا رنگ اس شمس

جاننا بڑے ہنوز بزمِ عالمِ وجود میں آدم نہیں رکھا تھا کہ عشقِ کرشمہ ساز کی نیرنگیوں کا آغاز ہو۔ اسباب
استلا اور سامانِ انخان جیتا ہونے لگے چنانچہ شکمِ مادر ہی میں معلمِ ذہنی نے مسلکِ عشاق کا دستور عمل
سنایا۔ تجریدِ کامل کے باب میں تعلقاتِ عالم سے انقطاعِ قطعی کا سبق دیکر دُعا: **اللہمَّ اِنِّیْ لَکَ**
کے رموزِ صوری و نکاتِ معنوی تعلیم فرمائے تو حسبِ منشا حضرت قضا و قدر وارثِ ارثِ مستلطف
نے پہلے جلال کی سنتِ قدیمہ ادا کی یعنی پدر بزرگوار نے ہمیشہ کے لئے دارِ القدر میں اقامتِ اختیار
فرمائی اور یہ نو بہال گلشنِ مرتضوی حمایتِ پدری سے سبکبار ہو کر دیدارِ یار کے لئے سر کفِ میدا
رضا و تسلیم میں آنے کے واسطے تیار ہو گیا۔

اور بعض حضرات یہ فرماتے ہیں بلکہ مولف مشکوٰۃ حقانیہ کلمہ ہی خیال ہے کہ حضور قبلہ عالم
کی عمر تقریباً دو سال سے کچھ زیادہ تھی کہ عالم اسباب میں عافیت کے ابواب مسدود ہو گئے۔
شفیق باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا اور اس درتیم کی صدفِ آغوشِ مادری میں نشوونما ہونے لگی۔
لیکن غیور شاہِ حقیقی کو یہ بھی منظور نہ ہوا کہ ہمارا عاشقِ عارضی طور پر بھی کسی اور سے ناگزیر
ہو یہ چنانچہ تین سال کی عمر تھی کہ یہ یتیم بچہ آغوشِ مادرِ مہربان سے کنارہ کش ہوا۔ اور حکمِ الحاکمین
نے اس خاتونِ معظمہ کو دوسرے عالم میں بلا لیا۔

اس حادثہِ جانِ نکاہ کے بعد حضور قبلہ عالم کی جدہ مکرمہ جنابِ سیدہ حیات النساء صاحبہ
اپنے یتیم پوتے کی ایسی کفیل اور مصروفِ پرورش ہوئیں کہ باوجود مہربانِ دایہ کی خدمت کے
آپ بھی ہر وقت بے نفس نفیس خدمت و مگرانی فرماتی تھیں بلکہ حضور کے دیگر اعضاء بھی آپ کے حیرت
انگیز عادات جن کا زمانہ رضاعت سے اظہارِ ہور ہا تھا۔ دیکھ کر گردیدہ ہو گئے تھے۔ اور اس کا یقین
ہو چکا تھا کہ یہ بچہ ضرور برگزیدہ خدا اور صاحبِ مقامات علیا ہے کیونکہ عام بچوں کے حالات سے
آپ کے عادات بالکل جداگانہ اور بہت ممتاز تھے۔ جیسا کہ دیوبی شریف کے معزز اشخاص کا
بیان ہے کہ ہماری بزرگ مستورات جب حضور قبلہ عالم کے عہدِ طفلی کا ذکر فرماتی تھیں تو
تعجب کے ساتھ کہتی تھیں کہ ایسے خصائل کا بچہ دیکھنا کیسا بھی نہیں!

پناب نہ آپ کی عادات کی نسبت مستند حضرات کا بیان ہے کہ دودھ نوش فرماتے ہیں یہ اتیاری شان تھی کہ بجز وقت معینہ کے آپ دیگر اوقات میں رغبت نہیں فرماتے تھے اور وقت مقررہ پر نوش ہی فرماتے تو عام بچوں کی طرح جلد جلد اور گھبرا کے نہیں بلکہ اطمینان کے ساتھ اور مقدار میں کم پیتے تھے جس سے آپ کے صبر و سکون کا بخوبی اندازہ ہوتا تھا۔

علیٰ دابول دہراؤ کی یہ کیفیت تھی کہ ضرورت کے وقت ایسی جگہ گزار آواز سے اشارہ فرماتے تھے کہ زایہ خبردار ہو جاتی تھی اور یا احتیاط تمام رفع ضرورت کرا لیتی تھی چنانچہ آپ کا بستر اور لباس وغیرہ ہمیشہ صاف اور بنجامست آلودہ ہونے سے محفوظ رہتا تھا اور بوقت رفع حاجت چہرہ اقدس پر حجاب آمیز کیفیت طاری ہوتی تھی اور اُس وقت آپ سہرا طہر جھکا لیتے تھے۔

یہی غیر معمولی صورت سونے کے وقت دیکھی گئی ہے کہ آدل تو آپ سوتے بہت کم تھے اور کچھ سوتے تھے وہ بھی غفلت کی نیند نہیں بلکہ بیدار خوابی کی صورت میں کچھ عرصہ تک آنکھیں بند رہتی تھیں اور جب بیدار ہوتے تھے تو چہرہ سے نیند کا خمار معلوم ہوتا تھا اور نہ آنکھوں پر غمزدگی کا اثر اور آپ ہمیشہ ہنستے ہوئے بیدار ہوتے تھے۔

نہ تمام بچوں کی طرح آپ رات تھے بلکہ زیادہ خاموش رہتے تھے اور اکثر خاموشی کے وقت چہرہ اقدس کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا اور آنکھوں سے انتظار کی کیفیت نمایاں ہوتی تھی۔ اور جب تک آپ کی یہ حالت رہتی تھی۔ دیکھنے والوں کو اسکی جرأت نہیں ہوتی تھی کہ پستی جاب مخاطب کریں بلکہ خود توجہ اور ششہ ہو جاتے تھے۔

اکثر شب ماہ میں آپ چاند اور ستاروں کو اس طرح بغور دیکھتے اور مسکراتے تھے۔ جس سے صاف ظاہر ہوتا تھا کہ قدرت الہی کی صنعت گزناگوں کی چشم حقیقت میں سیر کر رہی ہے۔ غرض یہ عجیب غریب حالات و عادات دیکھ کر آپ کے معمر اعتراف آپ کی تعظیم کرنے لگے۔ اور جس قدر آپ کی عمر زیادہ ہوتی گئی اُسی قدر آپ کے عادات کی غیر معمولی شان بڑھتی گئی اور اسی کے ساتھ مزاج ہمایوں میں آزادی اور بے پردائی کے آثار پیدا ہونے لگے۔ جس کی

جب آپ کی عمر شریف قریب پانچ سال کے ہوئی تو حضور کی دادی ہما سب نے بسم اللہ کی آیت نہایت اولوالعزمی سے کی اور مطابق راج خانہ انی ایک قابلِ علم آپ کی تعلیم کے واسطے تہہ کیا۔ جو طبیعت کو عادی کرنے کے خیال سے دنِ نوا وقتاً قاعدہ لبذا کی پڑھاتا تھا اور زیادہ وقت آپ کے ساتھ کھیلنے میں صرف کرتا۔

کھیل بھی آپ کے ایسے تھے جن میں حنائیت کی صفت اور لہجیت کی شان تھی اور جن سے بچتی جو دو سفا، ہر دو عطاہ انہار ہوتا تھا۔ چنانچہ کھیل کی صورت میں آپ کا ایک مشغلہ یہ تھا کہ کوئی نامی ایک علوائی تھا۔ اس سے روزِ ماہ آپ شیرینی خرید فرما کر بچوں کو تقسیم کرتے تھے چنانچہ جب کبھی یہ سبیل مذکرہ آپ کے ہمہ لغو لیت کا ذکر آگیا تو اکثر حضور نے متبتم لبوں سے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ ”ہم بچپن میں دادی کے عندِ قبیہ میں سے اشرفی یا در پیہ جو مل جانا۔ نکال لیتے تھے اور کوئی کو دیکر یہ فرمائش کرتے تھے کہ اس کا ایک بتانا ہم کو بنادو۔ وہ ایک بتاشہ سینی کے ہمار بنا دیتا تھا۔ ہم اس کو توڑ توڑ کر لڑکوں کو تقسیم کرتے تھے اور دادی کو جب یہ خبر ہوتی تھی تو وہ بجلے بھلائے تھا ہونے کے خوش ہوتی تھیں“

یہ بھی مستند حضرات نے اپنے بزرگوں کا مقلوب بیان دیا ہے کہ اکثر حضور قبلہ عالم بچوں کو اپنے پاس بٹھا کر کھیل کے پیرایہ میں دنیا کی مذمت اور محبتِ الہی کی ہدایت فرماتے تھے۔ اور یہ بھی آپ کا مخصوص شغل تھا کہ محلے کے غوار و مساکین کو نقدی بھی تقسیم کرتے تھے اور حسبِ حال کو اپنے اڑھنے اور پہننے کے کپڑے دیدیتے تھے تو بہت زیادہ خوش ہوتے تھے۔

آپ کی یہ حلیل القدر عادات، جن کا کھیل کے پردہ میں اظہار ہوتا تھا۔ ان کو نظر غائر سے دیکھا جائے تو بغیر کسی تاویل کے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ادا اہل عمر سے آپ نے مال دنیا کو تنفر کی نظر سے دیکھا اور بجائے اس کے کہ خود کوئی فائدہ اٹھائیں اس کو معصوم بچوں اور اہلِ حجاب پر تقسیم کیا۔ کیونکہ آپ کے والدین کا متردک جو بہت قیمتی سرمایہ تھا۔ اس کے مالک فی الحقیقت آپ تھے مگر اس غیر وارثِ ارث مہربانوی نے اس کو اپنی بلک میں رکھنا پسند

نہیں کیا بلکہ اس سے مخلوق خدا کو نادمہ پہنچایا اور خود وہ منہ لوٹ کر اللہ تعالیٰ سے
پر عمل فرمایا۔

حضور کی صغیر سنی کے یہ مشاغل ہونا ہر کھیل کی شکل میں تھے۔ معجزہ وقت آپ کے
علوی مرتبت کی لسانیاں اور آپ کے شوق کامل کے جلاوت تھے کہ چونکہ چوں کہ ہر گاہ وقت
کو باخلق اللہ کے ساتھ محبت اور بے غرض سلوک اور ان کی تکلیف کو رفع کرنا مال دنیا سے نفرت
معمولی باتیں نہیں ہیں بلکہ آپ کی عظمت و جلال کی تین دلیل ہے کیونکہ حضرت عوفیہ کرام نے
بالافتاح فرمایا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے عاشق صادق کی مخصوص علامت یہ ہے کہ مخلوق خدا کو
ترحم کی نظر سے دیکھے اور ان کی مشکلوں کو رفع کرے اور ان کا جہد و اور تپا بہی غلو نہ ہو۔

چنانچہ مصر کے مشہور محدث اور فقیہ اور صوفی امام ابوالمواہب حمید الوہاب شعرانی علیہ الرحمۃ
نے اپنی مستند کتاب طبقات الکبریٰ جلد اول کے آخر حصہ میں شیخ ابو دگریر بن ماکلا علیہ الرحمۃ کا جو
ساتویں صدی کے بلند پایہ صوفی تھے یہ قول نقل فرمایا ہے کہ دَكَاتَ رِزْقُ اللَّهِ عِنْدَ
يَعْقُوْلٍ مَنِ احْبَبَ اللّٰهَ تَعَالٰى اَحَبَّ كُلِّ مَا كَانَ مُسْتَلْبًا مِنْهُ۔ یعنی جس کو اللہ
کی محبت ہوگی وہ ہر اس چیز کو جس کا سبب وہ اللہ سے دوست رکھے گا۔

چونکہ محبت کا خاصہ ہے کہ جس چیز کو مجرب سے اضافی نسبت بھی ہوگی گو وہ چیز خیر یا کثیف
یا تکلیف رساں ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن محبت صادق کی نظر میں بجائے تخفیر کے اس کی توفیر ہوتی
ہے اور اس کثیف چیز کو لطیف اور اس کی تکلیف رسائی کو راحت جادہ الٰہی جانتا ہے محض اس
خیال سے کہ اس کو مجرب سے نسبت ہے چنانچہ مشہور ہے کہ مجنوں نے سگب لیلیٰ کی پابوسی کی۔

چہ جائیکہ انسان جس کو عنقریب احدیت جل جلالہ سے حقیقی نسبت ہے کہ اس کی تقدیر
کاملہ کلبے مثل نمونہ اس کی صنعت خاص کا مکمل مجرہ حسی کہ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهِ
کے طرہ استیاز سے آراستہ اور لَفْظِی ذِیْلہ مین تدریجی کے شرف اختصاص سے
مہر فراز ہے اور حقیقت جو اسماء الٰہی کا خزینہ اور انوار حضرت واجب الوجود

کا ائیسہ ہے اُس کی تکلیف و راحت کا خیال تو عاشقانِ شاہِ حقیقی کا مخصوص منصب العین ہے۔
 صرف اس نسبت سے کہ یہ مجتہدِ صوفی اُردی کی دلیلی تصویر ہے اسی کو حضرت شیخ اودکی
 علیہ الرحمۃ نے مجملاً فرمایا کہ جو چیز محبوب سے منسوب ہو اُس کو عاشق صادق دوست و مقناہ
 یہی راز حضور کے مشاغلِ مذکورہ میں مستتر تھا کیونکہ آپ ازل سے سالکِ مسلکِ عشقِ
 حقیقی ہیں اس مناسبت سے دنیا میں اگر پہلا کام دی کیا جو عاشقوں کا عامہ ہے کہ غفلت
 اللہ کی ہم مددی پر آمادہ ہو گئے اور جس کی جو حیثیت تھی اس کی اسی اعتبار سے ابد و فرمائی۔
 بچوں کو بزرگ کا شفقت سے شیرینی کھلانی۔ مساکین کے ساتھ بے غرض سلوک کیا جن کے تلبیب
 اصلاح پذیر تھے۔ ان کو محبتِ الہی کا سبق دیا چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ آپ کی صغریٰ نے بھرت
 یافتہ اکثر صاحبِ ید و یافت اور فائز المرام ہوئے ہیں۔ الحاصل یہ حضور کے عشقِ کامل کی ایک
 صفت لازم تھی جس کو ہم کھیل کے نام سے تعبیر کرتے ہیں۔

الغرض اس عاشقِ یزدان کی عمر شریف جب اس قابل ہوئی کہ باقاعدہ تعلیم ہو تو آپ
 کی داری صاحب بنے جو حضرت امیر علی شاہ صاحبِ سجادہ نشین حضرت شاہِ ولایت محمد
 عبد النعم قادری کثر المعروف علیہ الرحمۃ کی خوش عقیدہ مرید تھیں یہ تجویز فرمایا کہ میں اپنے پوتے
 کو قرآن شریف اپنے پیر و مرشد سے پڑھواؤں گی تاکہ موجبِ برکت ہو۔

تعلیمِ علومِ ظاہری [چنانچہ جناب شاہِ فضل حسین صاحبِ دارِ زیب سجادہ حضرت شاہِ ولایت
 محمد عبد النعم قادری کثر المعروف فرماتے تھے کہ جب آپ کی جدہ مکہ مکرمہ نے یہ اتقضاء
 خلوص و عقیدت اپنا یہ ارادہ ظاہر کیا تو چچا صاحب نے ان کی یہ خواہش اس وجہ سے بخوشی
 منظور فرمائی کہ ان کو خاص طور پر حضورِ قبلہ عالم سے محبت تھی اور اکثر فرماتے تھے کہ یہ صاحبِ آزاد
 خلقِ خدا کے بہت بڑے رہنما ہوں گے اور تمام عالم میں ان کے نام کا ذکر کیجے گا۔

الحاصل چچا صاحب سے آپ نے قرآن شریف پڑھنا شروع کیا۔ رزقِ آنا اس
 انوکھی شان سے آپ تشریف لائے کہ طبی تقطیعِ کاملی اور جمیم کلامِ مجید چند زبانوں میں گزرا نا ہو

سر پر رکھے اور دونوں ہاتھوں سے اس کو بکڑے ہوئے قریب اگر مستقیم آپس سے چچا صاحب کو سلام کرتے تھے۔ ارادیکر وہ فرماتے تھے کہ تمہیں میاں اتنا بڑا قرآن شریف کیوں لائے ہو لیکن آپ ہی قرآن لیا اسی صورت سے لائے اور سن پڑھ کر اسی شان سے مکان واپس جاتے تھے اور پھر مکان پر مطالعہ نہیں کرتے تھے بلکہ دستور تھا کہ گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر کسی گہرے خیال میں محاورہ مستغرق رہتے تھے مگر اپنی خداداد ذہانت سے دو سال کے اندر آپ حافظ قرآن ہو گئے اور بعض ابتدائی کتابیں بھی نکل گئیں۔

لیکن آپ کی جدہ مکرمہ کا یہ خیال تھا کہ میرے یتیم پوتے کی تعلیم مکمل اور وسیع پیمانہ پر ہو اسی لحاظ سے مخدومہ مدوحہ نے آپ کو ہمیشہ قابلِ مصلحین کے سپرد فرمایا جیسا کہ صاحب مشکوٰۃ حقانیہ نے بعض مصلحوں کے اسمائے گرامی بصرات لکھے ہیں مگر یہ قول بہت مستند ہے کہ مولوی امام علی صاحب علیہ الرحمۃ ساکن قصبہ سرکہ ضلع باہونگی نے بھی جن کا اس دیار میں مقدس اور برابر بزرگوں میں شمار تھا حضور قبلہ عالم کراہندی مکتبہ رسی کی تعلیم دی ہے کیونکہ علاوہ دیگر مستند روایات کے خود حضور نے اکثر فرمایا ہے کہ ”مولوی امام علی صاحب نے ہم کو اس طرح پڑھایا کہ جب ہم پڑھتے تھے تو نہایت شفقت سے پڑھاتے تھے اور جس وقت ہمارا دل گھبراٹھا تو کہتے تھے کہ جاؤ گھبراؤ۔“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”مولوی امام علی صاحب نے ہم کو یاد دہرایا تھا کبھی ہمارے واسطے بزرگ بناتے تھے کبھی شاہانِ سلطنت کے واقعات بطور نعمت اس لئے بیان کرتے تھے کہ ہمارا دل پہلے۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”مولوی امام علی صاحب خود بزرگ شخص تھے مگر ہماری تعلیم کرتے تھے اور جب ہم کہتے تھے کہ مولوی صاحب آپ تو ہمارے استاد ہیں یہ ہم کسی کی تو کہتے تھے کہ صاحبزادے میں تو ظاہری علم کا علم ہو اور ہم نقلی علم کو ہی علم کا حق مانگتے۔“ جناب مولوی امام علی صاحب بزرگ اور استاد ہو کر ایک نوعمر شاگرد کی تعلیم کرنے کا خاص سبب تھا کہ اول تو خود دل دل اور باطن شناس تھے دوم حضور قبلہ عالم کے بعض عادات و اخلاقیات ایسے خوبصورت دیکھے تھے کہ مولوی صاحب مجروح نے اکثر آپ کی داوی صاحبہ سے کہا کہ یہ صاحبزادے مکتبہ عشق کے سنیادہ ہیں معلمِ دینی نے وہ علم تفویض فرمایا ہے بلکہ پڑھئے اور پڑھائے آپ ان کو ظاہری تعلیم کی حاجت نہیں یہ از سر اول کو وہ سبق پڑھائیں گے جس کے سمجھنے میں انسان کا فہم وار لگتا ہے۔

لیکن حضور کی ادنیٰ صاحبہ ہمشیرہ ہی فرمائی تھیں کہ مولوی صاحب بقدر امکان کوشش فرمائیے اور جبکہ برصغیر
 پہنچیں اس تکم کے آباد جلد باوجود ذی شرف اور صاحب حقان و صاف جو نیکی علوم ظاہری کے بھی کماحقہ ماہر تھے۔ یہ
 رکھا انہیں کی یاد کا بلکہ سید لڑاکا چارغ ہو اس لئے میری خواہش یہی ہے کہ اسکی تعلیم میں کوتاہی نہ ہو۔

مرض مولوی صاحب صوفت بحال احتیاط بنیہ نہیہ اور تشدد کے نہایت دلجوئی سے آپ کو پڑھاتے تھے
 اور حضور کو بھی پڑھنے کا شوق تھا مگر اضطراب طبیعت کی وجہ سے دیر تک مسلسل نہیں پڑھتے تھے لیکن ذہانت
 کے ساتھ چونکہ قوت حافظہ بھی تھی اسی لئے دو چار مرتبہ پڑھنے سے سبق یاد ہو جاتا تھا۔

چنانچہ عمر حضرت کی مستند برائیات سے ثابت ہے کہ اسی دوران میں جو لوازمات عشق باقی
 تھے ان کا اظہار ہوا کہ ہنوز آپ کی عمر شریف سات یا آٹھ یا بروایت دس سال کی تھی کہ حقیقی کشر مرثا
 شاہ ہے نیاز کو یہ مشارکت بھی ناپسند ہوئی کہ جدہ محرمہ کے سایہ عاطفت میں اپنی نشوونما جو اہل احسان
 قضا و قدر آپ کی دادی صاحبہ نے اس دار فانی سے عالم جاد والی کا سفر فرمایا اور بھولے۔ "الْعِشْقُ نَارُ
 الْخَوْفِ مَا يَسْوِي الْمَحْبُوبَ" تعلقات موجودات سے القطاع قطعی ہوا۔ بقول مولانا علیہ الرحمۃ
 عشق آں شعلہ است کہ چون بر فروخت ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سرفت

اب بجز ذات خالق کا یقینا بظاہر کوئی شفیق نگار نہ ہو اس لئے دینی شریف کا قیام مناسب
 نہ سمجھا اور آپ کے حقیقی بہن بھائی حضرت حاجی سید خادم علی شاہ صاحب اعلیٰ اللہ تعالیٰ نے آپ کو لکھنؤ لائے۔
 تعلیم کا سلسلہ بدستور قائم رکھا بلکہ علاوہ دیگر استادوں کے بعض کتابیں آپ نے حضرت بلند شاہ
 صاحب دس سرور العزیز سے بھی پڑھیں اور خود حضرت حاجی سید خادم علی شاہ صاحب نے بھی جو مولانا
 شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی کے فارغ التحصیل شاگرد تھے آپ کو نہایت دلجوئی سے پڑھایا۔

لیکن کسی مستند روایت کے بصر احتیاط میں نہیں معلوم ہوا کہ اس تہمت سالہ علم کا آخری نتیجہ کیا ہوا
 اور بظاہر کہاں تک آپ نے پڑھا کیونکہ بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ آپ نے فراغ حاصل کیا بعض کا قول
 ہے کہ کتب سیمہ قریبہ اختتام تھیں کہ جوش عشق نے بے قرار کیا اور اکثر اوقات استغفری حالت
 رہنے لگی۔ چنانچہ سلسلہ تعلیم منقطع فرما کر آپ نے سیاست ملک عرب کا قصد کیا۔ بلکہ بعض

مستر شین کا یہی خیال ہے کہ آپ نے چند ابتدائی کتابیں پڑھ کر بمسرتی سے

ماقیماں کوئے دلداریم رُخ بہ دنیا و دین نمی آیم

تعلقات نیا سے اختر زلمیا اور ۱۲۸۳ھ میں زیارت حرم شریفین کے شوق میں حضور نے باہر پارہ سفر کیا۔

لیکن حضور قبلہ عالم کے بعض حالات اور اکثر اشادات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کو علم ادب میں عبور اور تفسیر و حدیث میں کافی دستگاہ تھی بلکہ علاوہ علم شریعت کے دیگر علوم و فنون کے بھی آپ ماہر تھے مثلاً آپ نے ابتدائی تعلیم کا یہ قصہ اکثر بیان فرمایا ہے کہ حسب ہم نے کافسہ شروع کیا اور مولوی صاحب نے کہا پڑھو۔ اَلْکَلِمَةُ لَفْظٌ تو ہم نے کہا کہ حسب کلمہ ایک لفظ ہے تو اس کا پڑھنا فضول ہے ایک لفظ پڑھ کر ہم کیا کریں گے۔ اس ارشاد سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے عربی میں نحو شروع کی اور سبق کے طور پر کافسہ پڑھا۔

علیٰ ہذا ایک مرتبہ کا یہ واقعہ ہے کہ حضور قبلہ عالم بانکی پور میں حبش مولوی سید شرف الدین دانی کے یہاں تھے کہ مولوی لطافت حسین صاحب انہی متوطن ٹیچر وہ شائع نو بکچر ادب اور متقبل میں کامل دستگاہ رکھتے تھے عربی میں ایک مطلق تصدیق کہہ کر لائے۔ مہنور زریا تین شہر ٹپھے تھے کہ حضور نے تصدیق اُن کے ہاتھ سے لے کر بے تکلف پڑھنا شروع کیا اور وہ دقیق لغات اور استعارات پر مصنف مصنف نے نظم کئے تھے ان کی تعریف کی اور فرمایا تم نے بڑی قابلیت صرف کی ورنہ یہ محاورات اہل زبان ہی ادا کر سکتے ہیں۔

اس واقعہ سے حضور کی ادبی استعداد کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ ایسا مبلغ تصدیق برجستہ اور بغیر تکلف کے اس روانی کے ساتھ پڑھنا اور لغات عرب سے کماحقہ آگاہی اور محاورات عرب سے اس قدر واقفیت بجز فہمی اور وسیع النظر شخص کے ہو نہیں سکتی۔

یابھی سبیل نہ کر کسی ایسے کریمہ کا ذکر آگیا تو آپ نے با محاورہ الفاظ میں اس کا ترجمہ کیا اور معہ شان نزول اس کی تفسیر بیان کی اور دیگر مفسرین کے اقوال سے استنباط فرمایا بلکہ وہ مرقہ دیکھات بیان کے جن کا علم سامعین کو پہلے نہ تھا۔

ایک مرتبہ حاجی انگٹ شاہ صاحب رثی اور سافا شاہ صاحب دامادی کے مکرانہ طور سے حضور قبلہ عالم کی جناب میں اس ہجوم میں نے یہ عرض کیا کہ بفضل صحابہ کرام بفضل اہلبیت میں کیا فرق ہے ارشاد ہوا کہ اس مسئلہ میں صوفیائے کرام کے ساتھ قریب قریب جملہ متقدمین علمائے علم کا اتفاق ہے کہ احبابِ سالک صلیح کی تعظیم واجب ہے اور اہلبیت رسول اللہ کی محبت فرض ہے اور یہ آیتہ مودت 'قُلْ لَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰی' کی تائید فرمائی۔ پہلے نقلی ترجمہ سمجھا، بعد میں معنی شانِ نزول اس کی تفسیر میں عرض کیا کہ مودد محبت فرمائیے ایک مرتبہ چودھری لطافت حسین صاحب ابٹو ریس رام دانا ضلع ستیاپور کے یہاں حضور وہاں تھے اور یہ نجیف بھی ہمراہ رکاب تھا اور ایک مولوی صاحب بھی جو شاید اہل حدیث تھے۔ پہلے سے وہاں مقیم تھے انہوں نے اپنے خیال کے مطابق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جلیل القدر شان میں آیہ 'لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ' کے توالف سے مساوات ظاہر کی۔ یہ سن کر وہاں کے دیگر حضرات نے بھی اختلاف کیا اور میں نے بھی دیر تک مولوی صاحب سے اس مسئلہ میں گفتگو کی مگر مولوی صاحب نے کسی کا عندر منظور نہ کیا جب اس مباحثہ کی اطلاع حضور کو ہوئی تو فرمایا کہ بجائے اس بحث کے مولوی صاحب آئیے در کہہ دینا کہانی تھا کہ آپ کی پیش کردہ آیت کریمہ کی دوسری صحیح قرأت 'فَاُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ' ہے جو آپ کے دعویٰ کے مستحق ہے۔ یہ واقعات شاہد ہیں کہ آپ کو علم قرأت و تفسیر میں کافی ہمارت تھی۔ اور مفسرین کے اقوال اذبح تھے جو آپ کی فطری ذہانت اور قوتِ حافظہ کی بین دلیل ہے کہ بارہ چودہ سال کی عمر میں جو پڑھا تھا اچھڑ گئی دس تیس کا اتفاق نہیں ہوا۔ اسی سال کی عمر میں اسکریماں کڑیا۔ معہذا اگر کبھی کسی حدیث کا ذکر آگیا تو بغیر غور و تأمل بجا الہ اسماء الرجال اس کی صحت و عدم صحت میں آپ نے جبرست گفتگو کی اور دوسری حدیث سے استدلال فرما کر اس مسئلہ میں ایسا حکم فیصلہ کیا جس سے سامعین مطمئن ہو گئے۔

ایسا بھی ہوا کہ کسی اختلافی مسئلہ کو حضور سے دریافت کیا تو کمال شہر و سلطنت جہاد

کے اقوال کا کلام الہی فرمایا کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ کا یہ مذہب سب سے ادرام شافعیؒ کی یہ رائے ہے اور حضرات صوفیہ فرماتے ہیں۔

یہ بھی دیکھا ہے کہ حضور قبلہؐ علم اہل عرب سے سلیس عربی میں اور اہل ایران سے پختگان اور دہلی کے ساتھ فارسی میں باتیں کرتے تھے۔

الحاصل اس مضمون کے واقعات بکثرت ہیں جنکو یہ نظر غائر دیکھا جائے تو آپؐ کی فاضلانہ ارشادات سے آپؐ کی علمی تجربہ کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ آپؐ علوم ظاہری میں ضرور فارغ التحصیل اور صاحب تحقیق اور وسیع النظر تھے۔ کیونکہ آپؐ کی معلومات بجائے خود ایک محقق عالم کی حیثیت رکھتی ہے۔

بہر کیف آپؐ نے فراغ حاصل کیا یا تقریباً فراغ آپؐ کی تعلیم ہوئی اس میں نہ بحث کی ضرورت ہے اور نہ ہمارا یہ منشاء ہے کہ آپؐ کی ظاہری تعلیم کا جو معیار ہو۔ اسی اعتبار سے آپؐ کے تبحر و تحقیق کا اندازہ کریں اس لئے کہ حضرات صوفیائے کرام اور اولیائے سخنام نے بالاتفاق اور مسلمہ طور پر فرمایا ہے کہ متقربین بابواہ حضرت احمد بیتا جل جلالہ کو اس وجہ سے علوم ظاہری میں بھی پوری اقدیت بلکہ کامل عبور ہوتا ہے کہ جب سرکار مبداء فیاض سے ان کو علم باطن جس کو اصطلاحات صوفیہ میں غنیمت دہی اور تشریف انہی کہتے ہیں تفویض ہوتا ہے تو وہ برگزیدہ حق ظاہری درس و تدریس کے محتاج نہیں رہتے۔ بلکہ بغیر تعلیم و تربیت، مشق و مذاول، بحیثیت تقویت علم معنوی جملہ علوم و فنون پر حاوی اور متصرف ہو جاتے ہیں اور بوقت ضرورت جب ان علوم و فنون کا ذکر آجاتا ہے۔ تو ایسی تصریح اور تشریح سے ان کی توجیہ فرماتے ہیں کہ ان علوم و فنون کے بہترین ماہر مہلک تھے ہیں کیونکہ یہ علوم و فنون اگر بمشابه جسم ہیں تو باطنی علم بمنزلہ روح کے ہے۔ عالم علم ظاہر اہل تن اور ماہر علم باطن اہل دل مجاہدین حضرت ذوالمنن ہیں۔ بقول مولانا علیہ الرحمہ

علمائے اہل دل حامل شان علمائے اہل تن اہمال شان

علم چوں بزدل بینی یارے شود علم چوں برتن زنی یارے شود

گفت ایزد و خلیل و آسمان را
بار باشد علم کان نبود ز ہوا
وہش اصانی کن ازا و صاف خود
تا بہ بینی ذات پاک صاف خود
بینی اندر دل علوم انبیاء
بے کتاب و بے معیار دستا
بے صحیفین و احادیث و روایات
بلکہ اندر مشرب آب حیات

پناہم حضرات صوفیائے کرام نے علم کے اقسام و مدارج میں بحال صراحت فرمایا ہے کہ علم کی تین قسمیں ہیں اول علم شریعت جس کے قواعد و ضوابط درج سفینہ ہیں اور تکمیل اس کی مشق اور کوشش پر موقوف ہے۔ جس کی تکمیل سے دینی معاملات اور دنیوی ضروریات کا انحطاط اور ہدایت و عدالت کا امتیاز ہوتا ہے اور اس کا سن و کمال، درستی و ابوال و احوال سے ہے۔

دوم علم طریقت جو تعلق رکھتا ہے تکمیل صفات نفسانیہ و روحانیہ سے جہت تخلیق و اخلاق الہی اس کا معلم و مرشد کامل ہوتا ہے اور اس کی تعلیم بغیر تہذیب و تقریر ہوتی ہے۔ اور اس کا معلم بے قوت چشم و گوش پڑھتا اور سمجھتا ہے۔ اسی علم کی نسبت مرنانا علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :-

آن طرف کہ عشق میں افروزد
بہ غیبہ شافی در سے بخود

سوم علم حقیقت یہ علم عین معرفت حق ہے اس علم کے ذریعہ سے سالک اسماء و صفات حقائق و معارف حضرت رب قدیر و قدیم سے آگاہ ہوتا ہے جس کے حصول کی دو صورتیں ہیں ایک کہ سالک کو بغیر استدلال و برہان صرف مشاہدہ اور ایمان سے یہ علم حاصل ہوتا ہے اس کو ظم ذوقی کہتے ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بے تامل و تکلف اور بغیر واسطہ دینہ پروردگار عالم کی جانب سے یہ علم حاصل ہوتا ہے اس کو ظم دہبی و لدنی کہتے ہیں۔ اس علم کی نسبت یہ کہنا صادق آتا ہے :-

علم آں باشد کہ جان زند کند
مرد باقی و پایندہ کند

حضرت عافین اسی علم کے عالم اور اسی علم کے برکات اور اثرات سے جملہ علوم و فنون پر قادر و مصروف ہوتے ہیں۔

چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ حضور قبلہ عالم علاوہ علم شریعت کے جس کی بظاہر تعلیم ہوئی تھی دوسرے اُن فنون پہ بھی حادی اور ان کی حقیقت سے کما حقہ خبردار تھے جن کی تکمیل کا نہ کسی روایت میں ذکر ہے اور نہ کوئی قرینہ ہے مگر جب کبھی ان فنون کا تذکرہ آیا تو ان کے احوال و قواعد اسی طرح و مناسبت سے بیان فرمائے کہ ان فنون کے ماہرین نے افزا کر کیا کہ آپ کو کافی ہمارت اور کامل ہونگا وہ ہے جس کی وجہ یہی تھی کہ آپ کو وہ علم منجانب اللہ تفریض ہوا تھا جو تمامی علوم و فنون کی اصل ہے اور جس کا عالم جملہ علوم و فنون پر قادر اور مصروف ہوتا ہے اس لحاظ سے ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ یہ تحقیق کیا جلتے کہ علم ظاہری میں آپ کی تکمیل فرمائی یا نہیں۔

بعیت طریقت | الفرض یہ روایت متواترات سے ہے کہ چھ سات سال مسلسل آپ کے اعزاز نے علوم ظاہری کی تعلیم میں پورا اہتمام فرمایا لیکن جس قدر آپ نے تعلیم میں ترقی فرمائی۔ اسی قدر جوش و شغف روز افزوں ہوتا گیا حتیٰ کہ قریب قریب ہر وقت و بعدانی حالت اور استغراقی کیفیت رہنے لگی طبعیت تنہائی پسند ہو گئی۔ اگر غیر آباد مقامات میں آپ تمام شب ذکر و اشغال میں مصروف رہتے تھے۔ جب حضرت حاجی خادم علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ نے مزاج ہمالیوں کو فکر کی جانب زیادہ مائل دیکھا تو حسب سنت مشائخین عظام آپ کو سلسلہ قادریہ و چشتیہ میں داخل فرمایا تو آپ کا سینہ بے کینہ جواز سے حقائق و معارف کا گنجینہ تھا۔ پیران طریقت کے فیضان سے اور زیادہ مصفا و مجلا ہو گیا۔ فراق شلمہ حقیقی کے ناقابل برداشت اثرات سے اضطرابی کیفیت بڑھ گئی۔ رات دن بے قرار رہنے لگے۔

وصال حاجی خادم علی شاہ | اسی دوران میں حضرت حاجی سید خادم علی شاہ صاحب صاحب علیہ الرحمۃ کی طبعیت نامساز ہوئی۔ ہر چند مشہور اور حاذق اہل تائے اتفاق رائے سے علاج میں بہت کوشش کی۔ مگر بجائے افادہ کے مرض میں یوماً فیوماً

ترقی ہوئی گئی آئندہ سبھی حالات بڑھ کر مرض الموت ہو گئی اور تباریخ ۱۲ صفر المظفر ۱۲۵۲ھ کو جسد اطہر سے طائر روح پرنسوح نے پرداز کیا اور داخل جوار رحمت الہی ہو ا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

صبح کو علماء اور مشائخین اور شہر کے دیگر علمائین اور اعزاء اور سرشدین جمع ہوئے جناب اکبر شاہ صاحب اور بعض دیگر مقدس حضرات نے غسل دیا اور کجبال ترک و اخشام جنازہ اٹھایا گیا اور محلہ گولانچ میں سپرد مزار اقدس کیا گیا۔

بعض حضرات نے تاریخ وصال ۱۳ صفر ۱۲۵۲ھ تحریر فرمائی ہے۔ لیکن منشی شیخ بوعلی صاحب تعلقدار و رئیس دہلی شریف حضرت خادم علی شاہ صاحب کے تفسوس خوار تھے بلکہ ابتدائی حالت سے خدمت تیمارداری میں مصروف رہے اور تاحیات بقید تاریخ مرشد برحق کا قتل کر کے رہے۔ وہ فرماتے تھے کہ میری یادداشت میں لکھا ہے کہ ۱۲ صفر ۱۲۵۲ھ ہجری کو آپ کا وصال ہوا۔

رسم دستار بندی | تیسرے روز رسم فاتحہ خوانی ہوئی۔ دوسرا شہر اور مریدین و معتقدین کے علاوہ علمائے دین و حضرات مشائخین کا مجمع ہوا اور بعد فاتحہ خوانی کے رسم دستار بندی کا مسئلہ پیش ہوا اور مولوی مناجان صاحب نے جو آپ کے لنگر خانہ کے مہتمم بھی تھے تقریر کشتی میں ایک تار کھڑکھڑا جلسہ کے رو بہ پیش کی اور عرض کیا کہ آپ حضرت کو جو اس کا اہل معلوم ہو اس کو یہ خلعت مرحمت فرمائیں۔ چنانچہ نمبر۴ حضرت غوث گوالیاری و نیر اکبر شاہ صاحب نے اس منصب کے واسطے حضور قبلہ عالم کو تجویز فرمایا اور دیگر مشائخین نے بھی اس رائے سے اتفاق کیا۔ اور اس بگڑی کو حضور کے فرقہ الوری پر مشائخین عظام نے اپنے مقدس ہاتھوں سے باندھا۔

یہاں تک دستار بندی کا واقعہ مستند روایات اور حضور قبلہ عالم کے ارشادات کے مطابق ہے۔ چنانچہ صاحب مشکوٰۃ حقانیہ نے صفحہ ۱۲ میں اسی مندرجہ بالا مضمون کو

قدہ وضاحت کے ساتھ نقل فرمایا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ باوجود اس سراحت کے اصل واقعہ کے لحاظ سے یہ قصہ ہنوز ناتمام ہے۔ شاید پورے واقعات سے آپ کو اطلاع نہ تھی یا کسی مصلحت سے اس واقعہ کا آخری حصہ نظر انداز کیا گیا۔ کیونکہ حضور قبلہ عالم نے یہ قصہ تمام کمال اور متواتر ارشاد فرمایا ہے جس سے خدام خاص اور دیوبند شریف کے ممتاز حضرات اور دیرینہ حلقہ بگوش کا قصہ واقف ہیں۔

علی ہذا رسالہ مجلہ وارث کے قابل مولف حکیم صفد علی صاحب دارالتی نے صفحہ ۶۰ میں اس واقعہ دستار بندی کی دو صورتیں دکھائی ہیں ایک صورت تو دہری ناتمام صورت ہے جو صاحب مشکوٰۃ حقانیہ نے نقل فرمائی ہے کہ بروز سوم یکم مقدس اور برگزیدہ مشائخین نے حضور قبلہ عالم کے فرق الہ پر پوٹلی باندھی اور دوسری جدید صورت مولف موصوف ضلع ۷۱ میں یہ اتمام فرماتے ہیں کہ بمقابلہ مولف دینور دیگر صاحبان مثل فیض حسین صاحب نمبردار موضع سادہ موصول بارہ بنکی حضرت سلطان اللہیاء نے بتذکرہ خلافت فرمایا کہ سنائے بوقت خرقہ پوشی ہم کو دود کرتے پہنائے گئے لیک قادیہ، دوسرا چشتیہ جب میں بازار کی سمت نکلا ایک کرتے کیا بچی کو دیکر کباب کھالیا اور دوسرا حلوائی کو دے کر شیرینی کھالیا۔

ترکیب عبارت کے قطع نظر چونکہ لفظ کرتے پوشی قبل اس کے نہیں تھی تھی اس جہت سے غیر مانوس ضرور معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ جملہ دیرینہ حلقہ بگوش اور بارگاہ دارالتی کے زیادہ حاضر باش اور دیوبند شریف کے مقتدر رئیس اور قدیم خدمت گزار بلکہ خدام خاص جو آج بقیہ حیات ہیں ان کے کان لفظ کرتے پوشی سے آشنا نہیں ہیں حالانکہ یہ واقعہ دستار بندی انہوں نے حضور قبلہ عالم کی زبان مبارک سے متواتر سنا ہے۔

لیکن اتفاق سے مولف موصوف کی نقل کردہ اس روایت کے بھی بعض الفاظ اس صحیح اور مستند روایت کے مخصوص مضامین سے ملتے ہیں جو ذیل میں نگارش کرتا ہوں۔
جناب شاہ فضل حسین صاحب دارالتی زینب سجادہ حضرت شاہ محمد عبدالنعم قادری کنز الفکر

علیہ الرحمۃ جو زہری شریفیت کے معمر اور ممتاز اور ذی وجاہت بزرگ اور حضور قبلہ عالم کے قدیم خدمت گزار علقہ بگوش تھے۔ اس تقریب دستار بندی کی نسبت اکثر فرمایا ہے کہ بھائی شیخ غلام علی صاحب فنگیسے میاں جو حضور قبلہ عالم کے ہم مکتب اور کھیلنے والوں میں تھے۔ اپنے والد کے ہمراہ سیدی حضرت حاجی خادم علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کے خاتمہ سوم میں لکھنؤ گئے تھے۔ چونکہ گھیسے میاں بھولی اور بچپن سے بے تکلف تھے۔ بعد رسم دستار بندی کے حضور سے کہا کہ اس وقت کباب کھانے کو دل چاہتا ہے۔ حضور نے کبابی سے پیار پیسے کے کباب خرید فرمائے۔ جب کبابی نے پیسے طلب کئے۔ تو آپ نے فرمایا کہ پیسے تو ہمارے پاس نہیں ہیں کبابی نے کہا اگر پیسے نہیں ہیں تو انکی عوض کوئی اور چیز دیدیجئے۔ حضور قبلہ عالم نے دہی دستار جو بچال اہتمام آپ کے سر اندر پر باندھی گئی تھی اتار کر کبابی کو دیدی اور فرمایا کہ اپنے پیسوں کے بجائے سے لے لو۔ کبابی نے خلعت فائزہ پاکر سر در ہو گیا اور اس دستار کو نرذ جان بنایا۔

حقیقت یہ ہے کہ عاشق جانا باز کا غاصب ہو کہ اسباب نمود و نمائش سے ہمیشہ احتراز رکھتی فرماتے ہیں اور اسوائے شاہد حقیقی موجودات سے مستغنی اور بے نیاز ہوتے ہیں۔ بقول حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ

گدائے کوئے تو از ہشت خلعتی است اسیر بند تو از ہر دو عالم آزاد است

بلکہ اس تحیف نے بھی اس معمر کبابی کو اپنی صغر سنی میں دیکھا تھا اور اس کا تذکرہ حضور قبلہ عالم سے بھی عرض کر چکا تھا کہ میں اس خوش نصیب کبابی کا روشناس ہوں۔ اس لحاظ سے میری حاضری کے وقت جب اس کبابی کا ذکر آیا تھا تو حضور مجھ سے مخاطب فرماتے تھے کہ شاید تم نے تو اس کبابی کو دیکھا ہے۔

چنانچہ جس زمانہ میں بہت کثرت ضعف قرب جوار کی بھی سیاحت موقوف فرما کر حضور دہلی شریف میں قیام پذیر تھے تو ایک روز ستر شہین کا مجمع تھا حضور قبلہ عالم نے ٹھاکر بنیم سنگھ صاحب دلی رئیس ملاؤی ضلع مین پوری سے جو آج وقار شاہ کے ممتاز خطاب سے موصوف ہیں مخاطب ہو کر فرمایا تھا کہ۔ حاجی خادم علی شاہ (علیہ الرحمۃ) کے سویم میں جب لوگ جمع ہوئے تو مولوی مناجان نے ہم سے کہا کہ آج تمہارے پگڑی بندھے گی ہم نے کہا کہ پگڑی

جھگڑا ہم نہیں جلتے۔ انہوں نے دکھایا کہ کشتی میں ایک پگڑی اور بہت سے روپیہ رکھے ہیں۔ یہ دیکھ کر ہم نے دل میں کہا کہ یہ اقدار مال اچھا آئیگا تو خوب خرچ کریں گے۔ لیکن محفل میں لاکر پگڑی تو ہمارے سر پر باندھ دی گئی اور وہ روپیہ گھر میں بیچ دیے گئے۔ جب قوال ہونے لگی تو ہم اٹھ کر چلے آئے گھوٹے لے کہا جلا کباب کھائیں ہم نے چار پیسے کے کباب لئے کبابی نے پیسے مانگے۔ تو ہم نے پگڑی اُٹا کر دے دی اور کہا اپنے پیسوں کے بدلے میں اس کو لے لو۔ گھر میں آئے اور ہمیشہ نے یہ حال سنا تو کہا تو معلوم ہو گیا کہ تم سید واڑہ کا نام خوب روشن کرو گے۔

غرض حضور قبلہ عالم کی دستار بندی کا واقعہ بھی اپنی نوعیت میں یگانہ ہے اور اس قدر مشہور ہے کہ ارباب دیوی شریف تو اپنے بزرگوں سے سن کر عام طور پر واقف ہیں اور غلامانِ دانی میں وہ ارادتمند جن کو دیرینہ شرفِ حضوری حاصل ہے یا جن کو سعادتِ آستانِ بوسی اکثر نصیب ہوتی تھی اور شرفِ حاضری سے مشرف ہو کر تے تھے۔ انہوں نے تو خود حضور کی زبانِ فیض ترجمان سے یہ قصہ بتفصیل اور متواتر درنا ہو گا۔ کیونکہ اگر حضور اپنی دستار بندی کا واقعہ بیان فرماتے تھے اور کبابی کا ذکر تو ایسے حجابِ انگیز انداز میں ہم لوگوں سے کرتے تھے کہ شانِ مجربیت کا اظہار ہوتا تھا۔

سلسلہ رشد ہدایت | لیکن جس طرح چار پیسے کے عوض گراں بہا خلعت دیکر کبابی کی پُرش فرمائی اسی طرح خاص و عام کی امداد و دستگیری آپ کا خاص مشغلہ تھا اگر غلامِ مساکین کے ساتھ مالی سلوک کرتے تو طالعینِ حق کی رہنمائی اور بحالِ شفقت ان کو رحمتِ الہی کی ہدایت فرماتے تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسی طویل عرصے میں سینکڑوں ارادتمند داخلِ سلسلہ ہوئے اور بعض خواجہ نصیب آپ کے تصرفات سے صاحبِ دید و یافت ہو گئے۔ چنانچہ میرے والد ماجد کو بھی اسی دوران میں تمغائے غلامی مرحمت ہوا۔ حالانکہ بظاہر وہ ذی استعداد اور بہت متشبع شخص تھے۔ اور عمر بھی اونٹیس سال کی تھی مگر ان کی ارادت کا عجیب قصہ ہے۔

چنانچہ والد ماجد نے اپنی ارادت کا واقعہ یوں بیان فرمایا ہے کہ حضرت حاجی سید دم علی شاہ صاحبِ علیہ السلام رحمۃ کی روحانی شخصیت کا پیرنگہ شہرہ تھا اس لحاظ سے میں بھی بطور نیاز و مذنی

اُن کی تقریب سیوم میں شریک ہوا۔ بعد فاتحہ خوانی کے دیکھا کہ نہایت وجہ اور غایت میں ایک نوعمر صاحبزادہ کے سرِ اقدس پر مقتدر مشائخین نے گہڑی بانڈی، میرے دل پر ان صاحبزادہ کی عظمت و جلالت کا غیر معمولی اثر ہوا۔ ارادہ کیا کہ مصافحہ کر دوں مگر عجب حق ایسا سدا رہا ہوا کہ قریب نہ جاسکا اور مکان واپس آیا لیکن اس کا یقین کامل ہو گیا کہ یہ صاحبزادہ برگزیدہ خدا ہیں اور ان کے پُرسے میں کوئی بڑی قوت کا رہا ہے۔

چند روز کے بعد انھیں صاحبزادے کو مانگ دیا میں یہ فرماتے دیکھا کہ ہمارے پاس اُمّ الکُرّ علی الصباح حسیل قدوسی کے شوق میں گھر سے چلا۔ جب مسجد پہنچا تو دیکھا کہ وہی صاحبزادے مسجد سے برآمد ہوئے اور میرے سلام کا نہایت اہتمام سے جواب دیکر فرمایا کہ "مہرِ دم آتے ہیں" تھوڑے عرصہ میں زنانی محاسن سے دھندل کر چلی اور ایک کنکرا ہاتھ میں لئے تشریف لائے اور کنکرا مجھ کو دے کر ارشاد ہوا کہ "بھڑائی دے"۔ حسبِ الحکم کنکروں کی ڈور پر کر ہنوز ۱۵۰۱۰ قدم گیا تھا کہ مسکرا کر فرمایا "اب ڈور نہ چھوٹے" اس مختصر محفل کا میرے قلب پر ایسا گہرا اثر ہوا کہ اشکبار قدموں پر گرنا اور عرض کیا کہ "بشرِ دستگیری فرمائیے۔ کہ میرے کمزور ہاتھوں سے آپ کی ڈور نہ چھوٹے آپ بیٹھ گئے اور میرا ہاتھ بچر کر فرمایا کہ "ہاتھ پکڑتا ہوں پیر کا" میں نے یہ جملہ ادا کیا تو آپ نے ہاتھ چھوڑ کر چند باتیں کیں اور فرمایا "مجاؤ۔ دنیا کے طالب نہ ہونا اور خدا کی محبت میں بندگان خدا کی بقدر امکان خدمت کرنا اور قلب کی نگرانی اور انفاس کے شمار سے غافل نہ ہونا" اور پھر آپ مجلس کے میں تشریف لے گئے۔

میں حسبِ ہدایت مکان تو واپس آیا مگر دل کا اتفاق تھا کہ یہیں بڑے رہو اور انہیں کی دلپذیر صورت کو جو قدرت کی مجسم تصویر ہے دیکھا کرو۔ بلکہ اسی اضطراب کی وجہ سے دُعا و خدمت والا میں حاضر ہوتا تھا۔ ایک ہفتہ کے بعد آپ نے یہ پرورش فرمائی کہ غریب خانہ پر تشریف لائے اور تمہاری والدہ کو بھی نفل سلسلہ فرمایا اور تاکید ارشاد ہوا کہ "ایک صورت کو بچر ملو۔ یہی

صورت یہاں بھی تمہارے ساتھ ہے گی اور قبر میں بھی اسی کا سامنا ہوگا۔ اور حشر میں بھی اسی کو دیکھو گی۔“

والد مرحوم ناقل تھے کہ اسی زمانہ میں دارا خاں صاحب داروغہ سلطان حسین صاحب، علی دارا خاں صاحب، مولوی امتیاز علی صاحب فرخ آبادی، شاہزادہ نواب جہانگیر مرزا صاحب بھی حلقہ غلامی میں داخل ہوئے اور ان کی ارادت و بیعت کے واقعات بھی عجیب و غریب ہیں۔ (جن کا تذکرہ مؤلف آئندہ نگارش کرے گا۔)

سفر حجاز کے مختصر حالات | غرض آخر ریح الاقل تک رشد و ہدایت کا یہ سلسلہ جاری رہا اور متعدد بندگان خدا کو حلقہ بگوش ہوئے کا شرف حاصل ہوا اور شرمع ریح الثانی میں حضور قبلہ عالم دینی شریف تشریف لے گئے۔ اور بزرگوں کا متروکہ اثاث البیت پہلے غریب اہل محلہ فیز مساکین کو تقسیم فرمایا۔ اور جملہ جائداد زمینداری اور کتابوں کا بیش قیمت ذخیرہ اعزاء و احباب کو دیا اور ملکیت کے کاغذات مالاب میں ڈبو کر جب بجز ذات حضرت احدیت جل جلالہ دنیا کی کسی چیز سے آپ کو سروکار نہ رہا۔ تو ریح الثانی ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۲۸۷ء کو عازم سفر حجاز شریفین ہوئے۔ مریدین و معتقدین نے بہت اصرار کیا کہ ایسے دور دراز سفر کے واسطے زاد راہ کے علاوہ ایک رفیق کا ہمراہ رکاب ہونا بہت ضروری ہے، مگر حضور نے انتظام عالم اسباب کو قطعی ناپسند کیا۔ اور دَکھنی بِاللّٰہِ دَکھنی بِاللّٰہِ فرما کر بایادہ ودانہ ہوئے۔ بمصدق

حافظ چو تو پا در رسم عشق نہا کی درخان اودست زن واد ہمہ گیل

یہ روایت بھی مشہور ہے کہ حضور قبلہ عالم نے حضرت حاجی خادم علی شاہ علیہ الرحمتہ کو عالم رویا میں دیکھا۔ کہ سفر مکہ معظمہ کا اشارہ فرماتے ہیں پس آپ کے شوق ہانی کو اشتعال ہوا۔ تعلقات دنیا سے دست کش ہوئے — اور حج بیت اللہ کے لئے تشریف لے گئے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ بعض جزئیات کے سوا اس مقدس سفر کے جملہ حالات سے

کما حقہ اور بالتفصیل واقفیت ہم کو نہیں ہے۔ کیونکہ جو واقعات ہندوستان کے اندر درنما ہوئے۔ ان میں سے چند مقامات کے کچھ حالات ان سابق الارادت حضرات سے تو عذر و معقول ہیں۔ جو اس دوران میں شرفِ بیعت سے مشرف اور خدمتِ ہما نداری سے مستفید ہوئے۔ اور وہ حالات جن کا وقوع ہندوستان کے باہر ہوا۔ ان کی نسبت زیادہ سے زیادہ ہماری واقفیت کا یہ معیار ہے کہ اکثر واقعات کا صرف ابتدائی حصہ ہم لئے مناسب ہے۔ اور بعض کے نتیجہ آخر کا علم ہے۔ اور کسی کے درمیانی مضمون سے کان آٹھنا ہے۔ مگر کوئی مکمل واقعہ مستند ذرائع سے بضراحتِ گوش گزار نہیں ہوا۔ اس لئے اگر یہ کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ سرزمینِ عرب کے مسلسل حالات اور مفصل واقعات گویا بصورتِ اسرار پردہِ غالیں مستتر ہیں۔ جن کا اظہار کسی خاص وجہ سے عام طور پر نہیں ہوا۔ اور اسی وجہ سے ہم کو اعتراف ہے کہ ہماری معلومات کا دائرہ بہت محدود ہے۔

جس کا ظاہر ہی سبب یہ ہے کہ ہم غلامانِ دانی کو اس مبارک سفر کے واقعات سے خبردار ہونے کے لئے صرف دو ہی ذرائع تھے۔ ایک یہ کہ وہ شخص بیان کرتا جو چار سال تک برابر اس سفر میں حضور قبلہ عالم کے ہمراہ رکاب ہوتا۔ اور دوسرا ذریعہ یہ تھا کہ خود سرکارِ عالم پناہ ہر مقام کے حالات بالتفصیل بیان فرماتے۔ لیکن یہ دونوں ذرائع تقریباً مفقود ہے۔

کیونکہ مستند روایات اور حضور کے ارشادات سے ثابت ہے کہ اس چار سالہ سفر میں کوئی غلام مستقل طور پر آپ کی خدمتِ بابرکت میں نہیں رہا۔ جو حضور کے ہمراہ یا بعد کی یہاں آتا اور مختلف مقامات کے مفصل حالات بیان کرتا۔ بلکہ کوئی ایسا خادم بھی آپ کا نہیں آیا جو چند روزہ ہی فیستاد خدمت سے مستفید ہوتا جس سے کچھ تو اس مقدس سفر کے حالات معلوم ہوتے۔

اب بعض خدام کے اسمائے گرامی جو اکبرؒ بیان کئے جاتے ہیں۔ تو وہ بغیر معتبر حوالہ کے ہیں۔ اس لئے وہ منقطع روایات قابلِ اطمینان نہیں۔ اور اگر ان کو صحیح بھی مان لیا جائے تو قرینہ ہے کہ راجیہ شایدان لوگوں کو خادم کے خطاسے موصوف کیا ہے۔ جو ایسے دشوار گزار راستہ میں کچھ ہونے کے واسطے عموماً ہم سفر ہونا یا کرتے ہیں۔ کیونکہ حضور کے کس ارشاد سے خادم

کا ہمراہ ہونا ثابت نہیں ہے۔ اگر کوئی بحیثیت خادم ہوتا تو آپ اسکا ذکر کبھی ضرور فرماتے۔
یا ایسا ہوا کہ آپ کے فیض عام کا چشمہ کبھی بند تو ہوا نہیں اس لئے ممکن ہے کہ وہ خود غم
صحاب قبلہ عالم کے عام ارادتمنداں میں سے ہوں اور ایک مدد زمانہ تک وہ شرف خدمت
سے مستفیض بھی ہوئے ہوں۔ مگر وہ لوگ بھی ہندوستان والیں نہیں آئے یا آئے بھی ہوں۔ تو
کسی دور دراز مقام کے باشندے تھے۔ جو بعد مسافت کے لحاظ سے اس دیا میں نہیں آسکے
ورنہ ضرور دیکھا۔ کہ اس مقدس سفر کی کوئی روایت تو ان سے متقول ہوتی مگر ایسا ہوا نہیں۔

اب ہی دوسری صورت کہ خود حضور قبلہ عالم اپنے سفر کے مسلسل حالات اور مفصل
واقعات اور فیوض و برکات کے افسانے اور خفیہ فیاضات کے قصے بیان فرماتے۔ تو وہ سوانح
سراپا معتبر بھی ہوتے۔ اور آج ان کے نقل کرنے میں بہت زیادہ آسانی ہوتی۔ لیکن یہ آپ
کی سادگی پسند طبیعت کے منافی تھا کیونکہ مزار ہا میں کو نمود و شہرت سے قطعاً نفرت تھی۔
علی الخصوص واقعات حجاز کے اظہار میں متعنا و کشمکش تھی کہ انداز طبیعت تو اس کا
متقاضی کہ اس واقعہ کا ہرگز ذکر نہ کئے جس میں اپنی عظمت و جلالت کا اشارہ بھی ہو اور حقیقت
حال یہ کہ آپ کے اس سفر کا قریب قریب کوئی واقعہ ایسا نہیں جو غیر معمولی نہ ہو تو ایسی
متمنا و ادعالی خیال ہستی کیونکر گوارا ہو سکتا تھا کہ خود اپنے واقعات جو عجیب بلکہ عجیب
اور خوارق عادات سے زیادہ روشن اور جلیل القدر ہوں۔ ان کا ہم غلاموں کے سامنے
حرف بکرت اعادہ فرمایا جاتا۔

بلکہ اس مقدس سفر کے واقعات پر موقوف نہیں ہے۔ آپ کے مخصوص عادات میں
اس عادت کا بھی خصوصیت کے ساتھ شمار ہے۔ کہ اپنا کوئی غیر معمولی واقعہ مفصل اور
بصراحت نہیں فرماتے تھے۔ اگر کسی بے بسیل تذکرہ کسی عجیب و غریب واقعہ کا ذکر آگیا تو
بمصدق "گفتہ آید در حدیث دیگران" آپ اسی قدم فرما کر اس قصہ کو ختم کر دیتے تھے
کہ ایک شاہ صاحب ہتھیے انھوں نے ایسا کیا۔

اسی طریقہ سے اکثر ایسا ہوا ہے کہ سفر حجاز کے کسی واقعہ کا ذکر آگیا۔ اور سلسلہ تقریر کے لحاظ سے کوئی حصہ اس واقعہ کا بیان کرنا لازمی ہوا۔ تو حضور قبلہ عالم نے حجاب آئینہ مبسم فرما کر دہلی بیان سے مختصر الفاظ میں اس واقعہ کا صرف وہی حصہ بیان کیا! اور بقیہ مضمون کو چھوڑ دیا۔ چنانچہ ایسے مولق بیشتر پیش آئے اور مختلف واقعات کے ابتدائی حصص یا آخری نتائج ضرور غلامانِ دارنی کے گوش گزار ہوئے ہیں۔ مگر ان کی اس غیر مکمل واقفیت کو سوائے مجمل یا ناقص معلومات کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔ اس لئے میرا خیال یہ ہے کہ سفر حجاز کے حالات و واقعات کی پوری تصریح اور کامل تشریح صحت کے ساتھ تو ناممکنات سے ہے۔ البتہ اسی قدر ہو سکتا ہے کہ سرکارِ عالم پناہ کے انھیں مختصر ارشادات کا مضمون و مفہوم ضبط تحریر میں آ سکتا ہے۔ جو وقتاً فوقتاً آپ نے ارشاد فرمائے ہیں۔ اور وسیع معلومات کے واسطے زیادہ کوشش کرنا نامناسب معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے حضور کے سوانح سے واقف ہونا بلحاظ صحت اسی قدر کافی بھی ہے۔ اور مفید بھی۔

علیٰ ہذا اس کی صراحت بھی دشوار ہے کہ سرکارِ عالم پناہ نے لکھنؤ سے پہلا سفر حجاز پناہ فرمایا۔ تو کس راستے سے اور کس کس شہر سے آپ کا گزر ہوا۔ اور کہاں کہاں آپ قیام پذیر ہوئے کیونکہ حضور قبلہ عالم سے اس کا ذکر بھی مسلسل نہیں بنا۔ لہذا اس کی نسبت بھی یہی صورت ہو سکتی ہے۔ کہ انھیں مقامات کا ذکر کر دل گا۔ جن کا تذکرہ حضور نے کیا ہے۔ یا جس جہت مقام کے معمر اور مستند حضرات نے حضور کی تشریف آوری کا حال مفصل یا بالاجمال چشم دیدیاں کیا ہے۔ یا مستبرو آیات سے مجھ کو علم ہوا ہے۔ اور باقی مقامات کا ذکر چھوڑ دہل گا۔

چنانچہ منقول ہے کہ حضور قبلہ عالم جب برد شنبہ قریب اشراق اپنی ہمیشہ مضطرب دواغ ہو کر محلِ سرسے سے برآمد ہوئے تو اسبابِ سفر میں صرت ایک سیاہ کمل آپ کے دوش مبارک پر تھا۔ پہلے جا کر حضرت حاجی سید غلام علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کے مزار پُرانوار سے مل کر رخصت ہوئے۔ بعد مریدین و معتقدین سے مل کر دید شاہدِ حقیقی کے شوق میں کانپور کی

طرف تشریف لے گئے اور شاید پہلا مقام اداؤ کے قریب ایک موضع میں ہوا۔

قیام اداؤ | جیسا کہ ڈپٹی محمد باقر خاں صاحب دارائی میں موضع سیون ضلع اداؤ کہتے تھے کہ میرے والد ماجد نے جو ایک ہفتہ قبل آپ کے سلسلہ میں داخل ہو کر لکھنؤ سے واپس آئے تھے۔ دیکھا کہ آپ تشریف لے رہے ہیں۔ جیسا کہ کہنے لگے "مژدہ لے دل کہ میخانے نی آید" قدم پڑی کے بعد کمال اصرار حضور کو غریب خانہ پر لائے اور انتظام پھانداری میں ضرورت پڑے اہل بستی کو خبر ہوئی تو بعض فیضانِ صحبت سے مستغنی ہوئے اور بعض ارادتمندوں نے ملحقہ بگوش ہو کر شرفِ غمی حاصل کیا شیخ کو حضور نے عزم سفر فرمایا اور کانپور کی جانب روانہ ہوئے۔

قیام شکوہ آباد | حرمینہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے قنوج اور فرخ آباد وغیرہ میں بھی قیام فرمایا۔ کیونکہ اس دیار کے تاریخی مقامات کا اکثر ذکر کیا ہے اور وہاں کے بعض باشندوں کا تلمیم ارادتمندوں میں شمار کیا جاتا تھا۔ اور یہ تو خود حضور نے فرمایا ہے کہ "ہم میں پوری کے راستہ سے شکوہ آباد گئے تھے۔ اور چاند متبا کو فردش کے مکان میں رہے تھے۔

شیخ چاند متبا کو کے مشہور تاجر تھے۔ وہ بیان کرتے تھے کہ میں اپنے چچا کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھ کر آ رہا تھا۔ دیکھا کہ تالاب کے کنارے ایک نوجوان مگر فرشتہ صورت و دریش تنہا بیٹھ ہیں چچا ان کے قریب گئے تو مدح نے عجیب طرز فریب لہجہ میں فرمایا۔ "اگئے" چچا صاحب تلمیم ہوئے تو ارشاد ہوا۔ "تم تو اذلی مرید ہو۔ میں نے عرض کیا کہ حضور میں..... فرمایا اچھا آدمی مرید ہو جاؤ۔ میں مرید ہوا تو فرمایا کہ خدا کا طالب بھوٹ نہیں بولتا جاؤ ہمیشہ ایسا انداز سے کام کرنا۔"

پھر ہم دونوں کے اصرار سے آپ مکان برتشریف لائے اور اسی روز سہ ماہ اہل خانہ ان اہل سلسلہ ہو گیا۔ اور شہر سے جو شخص آتا تھا خدا معلوم کیا دیکھ کر بعیت کی استدعا کرتا تھا لیکن بعض سے حضور سے یہ فرماتے تھے کہ تم جس کے مرید ہو اسی کو دیکھو تم کو اسی حدت میں خدا ملے گا۔ اور جس کو مرید کرتے اس کو کوئی نفیحت ضرور فرماتے تھے۔ کسی کو حکم دیا کہ ماں باپ کی خدمت سے غافل نہ ہونا۔ کسی سے فرمایا رشوت زلینا کسی سے ارشاد ہوا۔ "خدا کے تم کی تعمیل

محبت خدا کی دلیل ہے۔ مولوی احسان الہی صاحب جو شکوہ آباد کے مقتدر رہیں تھے۔ ان کو یہ ہدایت فرمائی کہ ”خلق اللہ کی خدمت ایسا ان کی نشانی ہے۔“ مولوی صاحب موصوف گوشت منقلم شخص تھے مگر حضور کے اس ارشاد کا الیا اثر ہوا کہ اسی روز سے خیرات کرنے لگے حتیٰ کہ اپنی کل چانداد مساکین کی امداد میں صرف کر دی اور بعد فراغ حج بیت اللہ مدینہ منورہ میں قیام کیا اور وہیں انتقال ہوا۔

علیٰ ہذا ایک روز مولوی جلال الدین صاحب داعط پنجابی شوق قدیم موسیقی میں حاضر ہوئے ہیں نے خدمت الامین ان کو پیش کیا حضور نے معاف کیا اور فرمایا مولوی صاحب جناب شیر خدا علی تمہاری کا قول ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں سوتیں ہیں ایک جس قدر زخمی ہوگی دوسری اسی قدر ناشن ہوگی۔ مولوی صاحب نے لگے اور کمال عجز و انکسار عرض کیا کہ میں دنیا اور تعلقات دنیائے دست بردار ہوتا ہوں میری ترغیبی فرمائیے حضور نے ان کو مرید کیا۔ اور جلال شاہ خطاب رحمت فرما کر حکم دیا کہ ”بستی کے باہر رہا کرو۔ کسی سے سوال نہ کرنا اور خدا کی محبت میں مٹ جانا۔“

محمد بخش صاحب شکوہ آبادی قدیم حلقہ یگوش بارگاہ دارنی جو اکثر دیوبند شریف بھی آئے ہیں کہتے تھے کہ حضور کی تشریف آوری کی خبر پا کر قرب و جوار کے لوگ روز آئے آتے اور داخل سلسلہ ہوئے تھے چنانچہ اسی دوران میں مجھ کو بھی شرف غلامی حاصل ہوا اور پہلی ہدایت مجھ کو یہ ہوئی کہ جو اپنے معاملات خصل کے سپرد کرتا ہے خدا اس کی پوری مدد کرتا ہے۔“

اسی زمانہ میں منور خاں گوالیاری جو میرے مکان کے قریب رہتے تھے اور شکوہ آباد میں نکلے کے بڑے تاجر تھے حضور کی قدیم موسیقی کے شائق تھے۔ اور میرے ہمراہ حاضر ہو کر شرف بیعت سے مشرف ہوئے جعفر قذیر عالم نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ خاں صاحب دنیا کی محبت انسان کو حیوان سے بدر بنا دیتی ہے اور خدا کی محبت سے انسان فرشتہ صفت ہو جاتا ہے۔“

دوسرے روز خاں صاحب نے حاضر خدمت ہو کر یہ عرض کیا کہ رات کو میں نے یہ خواب دیکھا کہ مردہ ہوں اور ایک بوڑھی عورت جس کا لباس کثیف اور متعفن ہے میرے پاس کھڑی ہوا اور

کئی کہتا ہے۔ یہ تمہاری دنیا ہے۔

صبح کو میں نے پہلا کام یہی کیا کہ "ہمارے بار بار کے پیر کئے اور میں قلعاً ملین" لکھا۔ اب دو حکم ہوا اس کی تعمیل کروں۔ ارشاد ہوا کہ "تم بغداد شریف چلے جاؤ۔ اور مدائن میں حضرت سلیمان قادی کے مزار پر بھاڑ دیا کرو۔ اور بے طلب جو پہنچے لکھایا کرو۔" اسی دن خانہ صاحب روانہ ہو گئے۔

حکیم امجد علی خاں صاحب دارائی رئیس فیروز آباد فرماتے تھے کہ میری عمر سولہ سال کی تھی ایک تقریب میں شکوہ آباد گیا۔ وہاں حضور قبلہ عالم کی تشریف آوری کی غیر معمولی شہرت سنی میں بھی مشتاق زیادت حاضر خدمت ہوا لیکن آپ کے چہرہ کی شان حق نہائی دیکھ کر دل بمقدار ہل گیا۔ آپ نے فرمایا "آؤ خانہ صاحب! اس کریانہ شفقت سے یہ جرات ہوئی کہ درگزر قدمیں ہوا۔ اور دست بستہ عرض کیا کہ آپ کے سایہ عاطفت میں آگیا ہوں اب اللہ تمہارے غلامی مرحمت ہو حضور نے مرید کیا اودیہ پرورش فرمائی کہ حضور کے ساتھ باقاعدہ درود شریف پڑھنے کی ہدایت کی۔

دوسرے روز میں نصحت طلب ہوا تو فرمایا۔ جاؤ خدا کو منظور ہے تو سپر ملاقات ہوگی۔ میں نے عرض کیا حضور راستہ میں فیروز آباد ہے۔ بڑی بندہ نوازی ہو اگر آپ مجھ غریب کے بھونپڑے میں قیام فرمائیں مسکرا کر ارشاد ہوا۔ اچھا ہم جمعہ کو آئیں گے۔

حضور قبلہ عالم نے شکوہ آباد کا یہ قصہ بھی اکثر فرمایا ہے کہ ہم شکوہ آباد گئے۔ تو منشی تہرنوی جو خوشحال شخص تھے جمعہ پوری بچوں کے مرید ہوئے۔ دوسرے روز ایک صاحب طالب حسین نامی جب مرید ہو چکے تو زائر رہنے لگے سبب پوچھا۔ تو کہا منشی تہرنوی صاحب کی بیٹی پر عاشق ہوں اور اپنی غربت کے لحاظ سے شادی کا سوال نہیں کر سکتا۔ وہ آپ کے مرید ہو گئے ہیں۔ اگر آپ میری سفارش فرمائیں گے۔ تو میرا کام بن جائے گا۔ ہم نے کہا تم صرف شادی کے واسطے مرید ہو رہے ہو، کہا ہاں میں اسی کو اپنا اوج کمال جانتا ہوں۔ اس وقت تو نصحت کر دیا۔ مگر ہم کو اس عاشق کی یہ پچائی پسند آئی دوسرے روز منشی تہرنوی آئے اور اتفاق سے اس وقت تجلی تھا۔ منشی صاحب ہم کو گھلانے لگے

کہ حضور آپ ناچر بہ کار ہیں۔ اس میں اور اتنا بڑا سفر اور اس بے حد مصافی کے ساتھ ان صاحب نہیں ہے، بہتر یہ ہے کہ یہاں ہو، وہاں اختیار فرمائیں، میں اپنی امی کی شادی آپ کے ساتھ کر دوں گا۔ اور بعد میں آپ میری ال جاننا دے کے مالک ہوں گے۔

ہم کو ہنسی آئی کہ یہ شفیق ناصح نبی ہے، مگر کہہ گئے کہ نہیں، وہ کہتے ہیں کہ اسی ہیں، فوراً مکان پر جا کر شادی کا سامان کرنے لگے اور بیٹی کو باجے بٹھا دیا، جب ہماری روانگی کی خبر ملی تو گھبرائے ہوئے آئے، اور کہا، اب آپ کہاں جاتے ہیں، اس وقت ہم نے سمجھا یا کہ ہماری شادی کا خیال نہ کر دیتے لگے اب کیا ہو سکتا ہے، امی تو باجے بیٹھ چکی ہے، ہم نے کہا منشی صاحب اگر ہمیں شادی کرنا ہوتی تو ہم گھر سے کیوں نکلتے، تب پریشان ہوئے اور کہا، اب کیا کروں، کوئی معقول رائے بتائیے۔ ہم نے کہا، ہماری رائے مانو گے کہا ضرور مانوں گا، ہم نے کہا اب امی کا عقد طالب حسین کے ساتھ کر دو، مجبوراً انھوں نے یہی کیا، طالب حسین اپنی طلبائیں سادقہ سے ان کا کام ہو گیا، اور ہم وہاں سے فیروز آباد چلے گئے۔

قیام فیروز آباد | حکیم امجد علی خان صاحب کہتے تھے کہ مکان پر اگر اپنی بیعت کا قصہ جب اعزاز اور اجاب سے بیان کیا تو ہر شخص نظارۂ جمال و ارثی کا مشتاق ہوا، چنانچہ جمعہ کے روز سینکڑوں آدمی بستی کے باہر بغیر من استقبال پہنچ گئے، قریب غریب دیکھا کہ قدرت الہی کی مجسم تصویر چلی آتی ہے جلاشت تین قدموں پر ہوئے اور بعض اراکین نے وہیں بیعت کی جب حضور قبلہ عالم غریب خانہ پر تشریف لائے تو پہلے میرے اہل و عیال اور اعزاء کو داخل صحنہ فرمایا، اور سب لوگوں سے مخاطب ہو کر ارشاد ہوا کہ "تصدیق ہونا چاہیے کہ جس طرح خدا سب کا خالق ہے اسی طرح سب کا رزاق بھی ہے، جیسا کہ بغیر کسی کے مشورہ کے ہم کو پیدا کیا ہے، اسی طرح بغیر کسی کی سفارش کے بلا مخلوق کو روزی پہنچا رہے، اس لئے ہم کو لازم ہے کہ اسی پر بھروسہ کریں، اور کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلائیں، اور میری جانب دیکھ کر فرمایا: خاں صاحب خدا اس کو دوست رکھتا ہے جو مخلوق خدا کی بے غرض خدمت کرتا ہے۔"

خالفصاحب موصوف یہ بھی فرماتے تھے کہ میرے مکان کے قریب نہایت شریف خانہ بنی ایک بی بی آنسب زدہ رہتی تھیں جن کو اتوار کے روز زیادہ شدت سے دورہ ہوتا تھا۔ انکے شہر منب حلقہ بگوش ہوئے۔ تو اپنی بی بی کی حالت کا بھی ذکر کیا۔ حضور نے فرمایا: ہم حاضر نہیں ہیں۔ انھوں نے عرض کیا کہ میں یہ نہیں کہتا ہوں کہ سرکاران کا علاج فرمائیں۔ بلکہ استدعا یہ ہے کہ حضور ان کو داخل سلسلہ کر لیں تاکہ ان کا خاتمہ بخیر ہو۔

دوسرے روز آپ ان کے مکان پر تشریف لے گئے۔ اتفاق سے وہ دن اتوار کا تھا دیکھا کہ وہ بالکل دارستہ فرارج ہیں۔ آپ نے پوچھا: تم کون ہو۔ بی بی صاحبہ نے نہایت ہیڈبا داڑ میں کہا کہ میں جن ہوں آپ نے فرمایا: یہاں کیوں آتے ہو۔ اس نے کہا: مجھے اس سے بہت بے اس لئے ہر اتوار کو دیکھنے آتا ہوں۔ آپ نے متنبہ نہیں فرمایا۔ تم کچے عاشق ہو۔ شرم نہیں آتی آٹھ روز کے بعد مشرق کو دیکھنے آتے ہو۔ عاشق صادق اس کو کہتے ہیں۔ جو ایک ساعت بھی دیدمطلوب سے غافل نہ ہو۔ پس اگر عاشق ہو تو اب نہ جانا۔ اس نے کہا یہ مشکل ہے میں ایسی محبت سے باز آیا۔ اب کبھی نہ آؤں گا۔

تھوڑے عرصہ کے بعد ان بی بی کو ہوش آگیا۔ حضور قبلہ عالم تو مرید فرما کر چلے گئے مگر تازہ زندگی اس عورت کو پھر دورہ نہیں ہوا۔ اداس واقعہ کے دوسرے روز آپ آگرہ تشریف لے گئے۔

(نوٹ) اس قصہ کو ادراسی عنوان سے مگر بغیر عراحت جلے وقوع حضور قبلہ عالم نے اکثر ارشاد فرمایا ہے جو آپ کے دیگر واقعات کے سلسلہ میں نقل ہوتا لیکن چونکہ حکیم ابو عبد اللہ صاحب دینی نے چشم دید بیان کیا۔ اس لحاظ سے اسکا ذکر فرزند آباد کے تحت میں لگا کر رکھا گیا۔

قیام آگرہ | حافظ غلاب شاہ صاحب الہی متوطن آگرہ محلہ کٹرہ مدانی خاں نے (جن کا ذکر معصوم فقرے دارینی کے سلسلہ میں آئندہ بہ تصریح لکھا جائے گا) اپنی بیعت کا یہ عجیب و غریب واقعہ فرمایا کہ تعلیم کے زمانہ میں میرا ہم مکتب ایک لڑکا کسی بزرگ مدرس کا مرید ہوا۔ اور مجھ سے بھی اصرار کیا کہ تم بھی دست بیج ہو جاؤ۔ اس کے بار بار کہنے سے شوق تو ضرور ہوا۔ مگر اس کے ساتھ

خود بخود یہ تذبذب بھی پیدا ہو گیا۔ کان کامرید ہوں یا نہیں۔ شب کو خواب میں دیکھا کہ ایک مہم
مگر نہایت خوش رو بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر مرید ہونا چاہتے ہو تو انتظار کرو۔ عنقریب تمہارا نصیب
طریقہ پرورب سے آئے گا۔

اس خواب سے دل ایسا متاثر ہوا کہ طبیعت میں وارستگی آگئی۔ تعلیم کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔
اکثر اضطراب قلب کی وجہ سے راتوں کو نیند نہیں آتی تھی۔ مگر جب بیقراری ناقابل برداشت ہو
جاتی تھی۔ تو انھیں برگزیدہ بزرگ کو خواب میں دیکھتا تھا۔ امدان کے نورانی چہرہ اقدس کے دیکھنے
سے چند رونق واسطے گوند تسکین ہو جاتی تھی۔

تین سال کے بعد انھیں معمر حق شناس کو خواب میں یہ فرشتے دیکھا کہ لمبے بیدار بخت
خبردار مہجا۔ تیرا حقیقی امدان ملی دستگیر آگیا۔ سرائے میں مقیم ہے۔ فوراً جا کر تلاش کر۔ احد شرف
بیعت سے مشرف ہو۔

یہ مرثدہ سنا تو آنکھ کھل گئی۔ گورات باقی تھی مگر اضطراب قلب کی وجہ سے انتظار کی
تاب نہ تھی اسی دقت گھر سے نکلا اور بغیر کسی غور و فکر کے ایک جانب چلا۔ کارکنان قضا و قدر کی
برہمبری سے ہینگ کی منڈی میں جو سرے ہے اس کے صدر دروازہ پر پہنچا۔ اور چونکہ اسے
دریافت کیا کہ پورب کے کوئی درویش یہاں مقیم ہیں۔ اس نے کوئی معقول خواب تو نہ دیا مگر
پھاٹک کھول دیا۔ اور کہا آپ خود دیکھ لیں۔ میں نے ہر ایک کو ٹھٹری میں دیکھا۔ مگر تاریکی کے
باعث کچھ نظر نہ آیا۔ کہ ناگہاں ایک کو ٹھٹری کے اندر سے آواز آئی۔ ”غلاب شاہ تم آگئے“ غور سے
دیکھا تو خدا کی قدرت کا نہ کا یہ کرشمہ نظر آیا کہ ایک فرشتہ صورت صاحبزادے کو گل کا ٹکٹہ
لٹکے منہ آدائے فرشتہ خاک میں۔ دوڑ کر قدموں پر ہوا۔ اور دست بستہ عرض کیا کہ اے
مقتدرائے خلق درہنمائے عالم مجھ خطا کار و آوارہ وادی ضلالت کو بھی اپنے حلقہ غلامی
میں داخل فرمائے۔ ارشاد ہوا۔ ”ہم تو دروازے سے تمہارے ساتھ ہیں۔ لیکن اگر یہی خواہش
ہے تو آؤ بیعت بھی کر لو۔“

غرض بیعت لے کر دنیا کی خدمت کی۔ اور محبت الہی کی ہدایت فرمائی اور ارشاد ہوا کہ
جادو کا منظور ہے تو پھر ملاقات ہوگی۔

میں نے بکمال عجز ادب یہ عرض کیا کہ میرا اقتضا یہ عقیقہ بندی یہ ہے کہ خدمت والا میں
استدعا کر دوں کہ غریب خانہ کی موجودگی میں آپ کا سرتے میں قیام فرمانا بظاہر اسیا نہیں معلوم
ہوتا حضور کے کریمانہ مزاج سے قوی امید ہے کہ غلام کو یہ فخر بھی مرحمت ہوگا۔ ارشاد ہوا کہ ”مسافر
کا گھر مرے ہے۔ اور اگر تمہاری اسی میں خوشی ہے۔ تو پہلو دہیں چلیں۔“

چنانچہ حضور قبلہ عالم کے اسباب سفر میں سرفراز ایک کھیل تھا اس کو میں نے سر پر رکھا۔ اور
پا پیادہ آپ مکان پر تشریف لائے۔ اور زلیخہ ایک کمرہ میں قیام فرما ہوئے۔

اسی دن اگرچہ میں حضور کی تشریف آوری کا شہرہ ہو گیا۔ بوقت درجہ لوگ آتے۔ اور
حلقہ غلامی میں داخل ہوتے تھے۔ ایک روز بعد عصر فرمایا کہ لاؤ پتنگ اڑائیں۔ اسی وقت انتظام
کیا گیا۔ لیکن ڈور اور پتنگ لانے میں وہ دن تمام ہو گیا۔ مگر حضور نے رات ہی کو پتنگ اڑایا اور
بے ساختہ مسکرا کر ارشاد فرمایا۔ یہ بھی الجھ گئے۔ اسی آواز میں میرا الطاف علی جو اس وقت زور دے رہا
تھا۔ مگر بعد میں مشہور ڈاکٹر ہو گئے اپنے ناموں کے ہمراہ حاضر خدمت ہوئے۔ اور معلوم نہیں کہ پتنگ
اڑانے میں کیا شان نظر آئی کہ دونوں کیف ہو کر قدموں پر گر پڑے۔ جب گونہ انا تہ ہوا تو یہ
بعد دیگرے حلقہ بگوش ہوئے حضور نے فرمایا: ”نبی کا ناصب یہ ہے کہ محبوب کا عیب بھی ہنر معلوم
ہوتا ہے۔“ پھر علاوہ دیگر نسلخ کے دونوں کو نہایت تشریح کی تھی تصور شیعہ کی ہدایت فرمائی۔

یہ امر بھی قابل غور ہے جس سے حضور کی عظمت و شان کا اظہار ہوتا ہے کہ حافظ گلاب شاہ
صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ حضور قبلہ عالم کے مرنے مبارک جسے سفید ہو گئے ہیں میں بغور دیکھتا ہوں
تو اب صورت بالکل انہیں بزرگ کی ہم شکل ہے جس کو قبل بیعت کے میں نے خواب میں دیکھا تھا۔

خلیفہ مولا بخش صاحب دارنی متوطن اگرچہ اپنا واقعہ بیان کرتے تھے کہ ایک روز کٹر ملاری
خاں کی طرف سے نکلا۔ تو دیکھا کہ حافظ گلاب شاہ صاحب کے مکان میں غیر معمولی جھوم ہے خیال

ہوا کہ شاید کوئی بارگاہ آئی ہے اندر گیا۔ تو یہ کرشمہ نظر آیا کہ بہت سادہ لباس پہنتے ایک صاحبزادے بیٹھے ہیں۔ مگر چہرہ اقدس سے رعب حق نمایاں ہے۔ میں نے سلام کیا۔ تو نہایت اخلاق سے جواب دیا۔ اور عجبہ کو قریب بلا کر ارشاد فرمایا کہ تم دروازے سے کہاں تھے میں نے عرض کیا کہ بغیب تھا۔ چوہنی زندگی کے دو دن خواب کئے۔ اب انشاء اللہ بقیہ عمر آپ ہی کے قدموں کے نیچے کئے گی پھر ارشاد ہوا اچھا جاؤ۔ میں دہاں سے اٹھ کر اسی مکان کے ایک گوشہ میں بیٹھ رہا۔

بعد مغرب بلا کر فرمایا کہ اپنے مکان کیوں نہیں جلتے۔ عرض کیا۔ اب تو میرا مکان دہی ہے۔ جہاں آپ رونق افروز ہوں۔ حافظ گلاب شاہ صاحب نے بھی سمجھایا۔ مگر چار روز تک میں نہیں پڑا رہا۔ جب صبح نورآگرہ سے چلے تو میں بھی ساتھ چلا۔ کنگھڑ کے قریب پہنچ کر مجھے مرید کیا اور فرمایا تم جاؤ نانی کی منڈی میں شاہ ولایت صاحب کے مزار پر چار دہ کشتی کرد۔ اور خبردار کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلانا۔ بغیر طلب جو پہنچے اس میں بعد رجاحت رکھ لینا اور باقی مساکین کو تقسیم کر دینا۔ یہ حکم فرما کر فقیر سیکری کی طرف آپ روانہ ہوئے۔

چنانچہ تیرہ سال تک خلیفہ مولابخش نے حضرت شاہ ولایت صاحب علیہ الرحمۃ کے آستانہ اقدس پر نہایت مستعدی سے خدمت بار و شب کی۔ جب حضور قبلہ عالم کو معظمہ کے تیسرے سفر سے واپس آئے۔ اور کچھ عرصہ کے بعد آگرہ تشریف لے گئے۔ اس وقت خلیفہ مولابخش صاحب کی استدعا قبول ہوئی۔ اور حضور کے حکم سے پایادہ دیوئی تشریف آئے۔ اور آستانہ اقدس کے قریب ایک کمرہ میں مستقل قیام کیا۔ اور تقریباً پچیس سال کے بعد سنہ ۱۳۱۱ھ ہجری میں انتقال کیا اور حرم شاہ صاحب خادم خاص بارگاہ دارائی کے احاطہ قیامگاہ میں تجہیز و تکفین ہوئی۔

قیام ہر داول | منقول ہے کہ فقیر سیکری سے آپ ہر داول تشریف لے گئے۔ یہ خبر علاوہ متواتر ہونے کے اس لحاظ سے مستند معلوم ہوتی ہے کہ ایک روز جب کہ حضور قبلہ عالم ملا دلی میں تھا کہ خیر منگہ صاحب دارائی کے مہمان تھے۔ اور ٹھاکر صاحب موصوف کے چند راجپوت احباب جمع اسی نواح کے مقتدر رئیس تھے۔ حاضر خدمت ہوئے اور بھرت پر وغیرہ کی بھرت یا ستوں کا ذکر ہونے

لگا۔ تو حضور نے اسی سلسلہ میں ہر داول کا ذکر فرمایا کہ جے پور کے متصل یہ چھوٹی سی ریاست ہے۔ لیکن رئیس ہر داول عالی خیال اور فقیر دوست ہے۔ اس وجہ سے مسلمان رعایا بھی اس کی مطیع اور جاں نثار ہے۔ اس ارشاد سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے ہر داول میں ضرور قیام فرمایا۔ اداہل ہر داول آپ کے فیض سے مستفیض ہوئے۔

قیام جے پور | ہر داول سے آپ جے پور تشریف لائے۔ چنانچہ بعض مؤلفین سیرت دارنی نے لکھا ہے کہ دہل کے ہندو مسلمانوں نے غیر معمولی طور پر اپنی ارادت کا اظہار کیا۔ حتیٰ کہ راجہ بھی حلقہ بگوش ہوا۔ اور دوسرے روز رانی جب شرف بیعت سے مشرف ہوئی تو اس کے اصرار سے آپ نے اس کی دعوت قبول کی۔

حضور سے جے پور کے واقعات دیباخت کئے تو فرمایا: ”راجہ بہت منکسر مزاج تھا۔ رانی کے ملاقات کو آیا، ادا کہا کچھ نصیحت کیجئے۔ ہم نے کہا: عدل و انصاف کیا کرو۔ اس نے کہا کچھ ادا فرمائیے۔ ہم نے کہا: پھر کو نہ پوچنا اور جتنکے کا گوشت نہ کھانا۔ رانی نے کہا مجھ کو بھی ہدایت فرمائیے۔ ہم نے کہا تم خدا کو محبت کے ساتھ ہمیشہ یاد کیا کرو۔“

یہ مسلمہ ہے کہ جے پور کے قیام میں سینکڑوں ہندو اور مسلمان داخل سلسلہ اور توحید پرست ہو گئے۔ وداکر خدا پرستوں پر آپ کے فیضانِ نبوت کا یہ اثر ہوا کہ دنیا اور تعلقات دنیا سے دست بردار ہو کر محبت الہی کا دم بھرنے لگے۔ چنانچہ منقول ہے کہ ایک دو چند مریدین مجتمع ہو کر حاضر خدمت ہوئے۔ اور جلیل خاں رسالہ دار نے سب کی جانب سے عرض کیا کہ کوئی ایسی ہدایت فرمائی جائے جس سے ہمارے قلوب میں محبت الہی کی صلاحیت لگے۔ ارشاد ہوا کہ ”مخلوق خدا سے ہمدردی اور اچھا سلوک کیا کرو۔ صرف اس خیال سے کہ یہ خدا کے بندے ہیں۔ اور اسکی صنعت کی یاد گاریں ہیں۔ اس عمل سے تم کو خدا کی محبت نصیب ہوگی اور یہی تقویٰ کی اصل ہے۔“ بقول سعدیؒ

طریقت بجز خدمتِ خلق نیست یہ قسیم و سجادہ و دن نیست

یہ سن کر حاضرین کو جوش ہوا۔ اور بالائناق عرض کیا کہ حضور کی تشریف آوری کے شکر

میں ہم لوگ بحیثیت مشترکہ ایک مسافر خانہ بناتے ہیں جس میں بلا تخصیص قوم اور مہندہ مہربان
مسافروں کی مہمانداری کی جائے۔ حضور ان کے اس ارادے سے خوش ہوئے۔ اور فرمایا ایسا کرو
گے تو خدا کے دوستوں میں تمہارا شمار ہوگا۔

اسی مجمع میں سے ایک خوشحال مہندہ نے دست بستہ عرض کیا کہ شرکت مسافر خانہ کے علاوہ
میں آپ کے سامنے اس کا بھی عہد کرتا ہوں کہ تا زندگی ہر سال ایک غریب اور خدا ترس شخص کو
حج بیت اللہ کے واسطے بھیجا کر دوں گا۔ اور خرچ سفر کے ساتھ اس کے اہل و عیال کے خورد و نوش کا
بھی انتظام کر دیا کر دوں گا۔ آپ نے مسکرا کر فرمایا ”تم مگر بیٹھے جا ہی ہو نا چاہتے ہو؟“
ایک شخص نے عرض کیا کہ میرا مکان میں روپیہ ماہوار کی آمدنی کا ہے آپ کے روبرو اس کو
اس لئے حسبہ اللہ وقف کرتا ہوں کہ اس کی آمدنی یتیموں اور محتاجوں کو تقسیم ہوا کرے۔

غرض حضور قبلہ عالم کے تصرفات سے اہل بیت پر کما حقہ مستفید ہوئے۔ اور ایک ہفتہ کے بعد
آپ نے عزم سفر فرمایا۔ اور کٹن گڑھ اندر وہاں سے امیر شریف تشریف لے گئے۔ چنانچہ چودھری
خدا بخش صاحب اسٹیٹ ٹھیکیدار تعمیرات موطن آگرہ بیان کرتے تھے کہ جب حضور قبلہ عالم آگرہ میں
قیام فرماتے تو اسی دوران میں والد امجد شرف غلامی سے مشیرت ہوئے تھے۔ اور بعد بجز دانکسار
یہ عرض کیا تھا کہ عرصہ سے حج بیت اللہ کا ارادہ ہے۔ لیکن اب یہ حسرت ہے کہ غلام اپنے آقا کے
ہمراہ رکاب یہ فرض ادا کرے مگر حضور نے ساتھ رکھنا پسند نہ کیا۔ اور فرمایا تم سید سے راستے سے جاؤ
ہم سیر کرتے آئیں گے۔ اگر خدا کو منظور ہے تو کہ مظلوم میں ملاقات ہو جائے گی؟

پھر حضور فقیر سیکری کی جانب تشریف لے گئے۔ تو آپ کی مفارقت سے والد امجد کے خیالات میں
یہ انقلاب ہو گیا۔ کہ اپنے تمامی کاروبار سے قطعاً دست بردار ہو گئے۔ اور حالت یہ بھی کہ یوانہ ما
کبھی زار زار روتے تھے۔ اور کبھی گوشہ تنہائی میں خاموش بیٹھے رہتے تھے۔ مگر جب خواجہ غریب نواز
کے عرس میں لوگ جلتے لگے۔ تو والدین سمولی اسباب سفر لے کر امیر شریف روانہ ہوئے اور بعد
واپسی کے بیان کیا۔ کہ کٹن گڑھ پہنچ کر مجھ کو معلوم ہوا کہ حضور قبلہ عالم کل یہاں سے امیر شریف

گئے ہیں۔ میں بھی قیام کرنے کے بجائے اسی وقت وہاں سے ہوا اور شب کو اجمیر شریف پہنچ کر دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ سید احسان علی صاحبزادہ کے کانڈس آپ قیام پذیر ہیں۔

قیام اجمیر شریف صبح کو حاضر خدمت ہوا تو دیکھا کہ حضور عزم سفر فرما رہے ہیں اور مقام آستانہ اقدس دینر چند دیگر ممتاز حضرات دست بستہ اصرار کہتے ہیں کہ غرض بہت قریب ہے اس قدر ضرورت قیام فرمائیے کہ ہم لوگ آپ کی محبت میں غریب نوان کے سالانہ دربار میں حاضر ہوں آخر ان کے عاجزانہ اصرار سے حضور نے اور دو ہفتہ قیام فرمایا اس دوران میں متعدد طالبین دست بیچ ہوئے۔ از انجیلہ عبداللہ سنگ تراس جو بہت مشہور اور خوشحال تاجر تھے سلسلہ وار شیعہ داخل ہوئے۔ اور دوسرے روز اپنی بیٹی مسمیٰ بی بی کو بھی مریدہ کرایا اس وقت حضور قبلہ عالم نے ایسے دل گداز الفاظ میں دنیا کی حقارت اور محبت الہی کی ہدایت عام طور پر فرمائی کہ ہر شخص متاثر ہوا لیکن آپ کے تصرفات بالائی سے اس نصیحت کا پورا فائدہ سمی بی بی نے اٹھایا کہ اس سعید اللہ کا قلب اس قدر متاثر ہوا کہ عذاب کی حالت رونما ہوئی، ادب اور انبیاء کا فرق واقیاز ذہن سے جاتا رہا حتیٰ کہ حضور کے حکم سے وہ غریب نوان کے آستانہ پر شب دروڑ پہنے لگی اور بی بی اللہ والی کے ممتاز خطاب سے مشہور ہو گئی۔ چنانچہ عرصہ تک اس حق شناس کے فیض و تصرف سے خلق اللہ مستفید ہوئی اور شاید ۲۵۰ سالہ میں با بعد اس زاہد نے ہمیشہ کے لئے دنیا کو خیر باد کہا۔ اور جوار شاہد حقیقی کی سیر میں مصروف ہوئی۔ اور قبۃ الزکیٰ مشرقی سمت تجھیز و تکفین ہوئی۔ اور عام طور پر مشہور ہے کہ یہ وارثی کینز صاحب خدمت تھی۔

ایک روز کا ذکر ہے کہ حضور قبلہ عالم بعد زیارت مزار اقدس جہارہ کے کنائے تشریف فرما تھے کہ ناگاہ نوشاہہ سلسلہ کے ایک مقدس درویش آکر قدم بوس ہوئے۔ اور اکبیدہ ہو کر کچھ عرض کرنا چاہتے تھے کہ حضور نے مسکرا کر ان سے معاملہ کیا۔ اور فرمایا: بس اسی کے واسطے آیا کرتے تھے۔ شاہ صاحب میخف جو کہ کہنے لگے: "اتامیر اکام ہو گیا۔"

جب شاہ صاحب کو آفاقہ ہوا۔ تو ہم لوگوں نے ان کا سالہ ریاضت گزارنا چاہا تو کسی قدر تامل

کے بعد کہا: بھائی تم سے کیا پردہ کروں میرے مرشد برحق کا نام سائیں نصر اللہ شاہ یک سنگی ہے جو کہ آلو پر مقیم تھے۔ جب ان کے وصال کا زمانہ قریب آیا تو میں نے عنین کیا سائیں گی اس کے کوئی ایک بجڑا ہل جلے۔ فرمایا: تم اجیر شریف چلے جاؤ۔ اس علیہ کے ایک صاحبزادے اودھ سے آئیں گے۔ وہ تمہاری یہ گرہ کھول دیں گے لیکن جب تک وہ نہ آئیں انتظار کرنا چنانچہ بارہ سال سے دانا کا انتظار کر رہا تھا۔ آج اللہ نے مراد پوری کی۔ کہ بیڑا کا دیدار نصیب ہوا۔ اور جو سائیں نے کہا تھا وہی ہوا۔

فقورے عرصہ کے بعد حضور نے ان کو رخصت کیا۔ اور فرمایا: ”اب یہاں لوگ تم کو پریشان کریں گے۔ اپنے پر کے ڈھیر کی خدمت اور جو ان کا حکم ہو تعمیل کرو۔ اور جس وقت فرصت پاؤ۔ بغیر کسی غرض اور معاوضہ کے خلق اللہ کو پانی پلاؤ۔ لیکن اس کا خیال رہے کہ مر جانا مگر کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلانا“

علیٰ ہذا مختل سماع کا وہ عجیب واقعہ جسکو بہال صراحت صاحب مشکوٰۃ حقانیہ نے لکھا ہے۔ اور علاوہ اس کے آپ کے تہذبات کے متعدد واقعات ایسے ظاہر ہوئے جن کو دیکھ کر مشائخ عظام نے آپ کی عظمت و جلالت کا اعتراف کیا۔ اور بعض حضرات نے بحیثیت طالب آپ کے فیضان باطنی سے استفادہ حاصل کیا۔ اور خدمت میں رہنے کی استدعا کی مگر حضور نے اس کو پند نہیں فرمایا۔ اور بعد عرس شریف اجیر سے روانہ ہو گئے۔

قیام ناگور | یہ بھی تو اترات ہے ہے کہ اجیر شریف سے آپ ناگور تشریف لے گئے اور پہلا شخص جو ناگور میں آپ کا حلقہ بخش ہوا۔ وہ مولوی حسین بخش صاحب دہاں کے مقتدر رئیس اور پیر زادے تھے جنہوں نے نہایت دلاویزی سے آپ کی دعوت کی اور تین روز تک آپ انہیں کے ہاں رہے۔ اسی عرصے میں دہاں کے لوگ بکثرت شرف بیعت سے مشرف اور آپ کے روحانی برکات اور غیر معمولی تصرفات سے مستغید ہوئے۔ اور ہر وقت غاس و عام کا اٹھام رہنے لگا۔ مگر آپ نے زیادہ قیام نہیں فرمایا اور جانب بمبئی روانہ ہوئے۔

اسی سلسلے میں صاحب مشکوٰۃ حقانیہ نے صفحہ ۷۱ میں بغیر کسی سند اور حوالہ کے شاید ذاتی خیال کی بنیاد پر تحریر فرمایا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے مولوی حسین بخش (ناگورسی) کو بیعت لینے کی اجازت بھی عطا فرمائی۔

چونکہ اس باب میں حضور قبلہ عالم کی سیاحت کا تذکرہ ہے اس لئے ان صفحات پر مشرق بحث بے محل ہوگی۔ اس لحاظ سے روایت مذکورہ کی نسبت اسی قدر عرض کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ آپ کے مذاق و مسلک کے صریح منافی اور یہ خبر کلیتہً مستحق اور غیر محروف ہے۔ اس اعتبار سے میرے خیال میں یہ روایت ناقابل اطمینان اور ترمیم طلب ہے اور تصحیح کی محتاج ہے۔ انشاء اللہ حضور قبلہ عالم کے مشرب و مسلک کے پیرو و مشرک کے بیان میں اس مسئلہ کو شرح و بسط کے ساتھ لگا کر پیش کر دیں گا۔

ادرا اس کے ساتھ یہ بھی عرض کر دیں گا کہ اب میری محدود معلومات قاصر ہے اور ناگور سے ممبئی تک کے واقعات کا مجھ کو بالکل علم نہیں۔ اس وجہ سے کہ نہ اس دیار کے علما و دانش سے ملاقات ہوئی اور نہ سرکار عالم پناہ کا کوئی ایسا ارشاد گوش گزار ہوا جس سے یہ معلوم ہوتا کہ آپ نے کس کس مقام پر قیام فرمایا۔ اور کیا کیا واقعات وہاں ظہور پذیر ہوئے۔

لیکن یہ دیکھ لے کہ بعض مولفین سیرت و انشائیہ ناگور سے لگے بھی چند مقامات کا مجملہ ذکر کیا ہے چنانچہ صاحب عین الیقین صفحہ ۹ میں نگارش فرماتے ہیں کہ ”ناگور سے“ بعد ملے مراحل قصبہ میرتا اور کوپڑا لاؤنٹن افروز ہوئے پھر لگے آپ لکھتے ہیں کہ الغرض بعد ان مقامات مسافت گجرات تشریف لے گئے۔ پھر وہاں سے پیران پٹن ادرامہ آباد تشریف ارڈانی آیا اور دو ہفتے قیام فرما کر شہر مہر تشریف لائے۔ بعد زیارت مزار حضرت فرید شاہ ابراہیم گنجی سمیت کی طرف تشریف لے گئے۔ آخر الامر ممبئی ردفن افروز ہوئے۔

علیٰ لہذا مولف مشکوٰۃ حقانیہ بھی انہیں چند مقامات کی سیاحت کو اختصار کے ساتھ مذکور میں لکھتے ہیں کہ ”ناگور سے آپ شہر پیران پٹن ادرامہ آباد مہر وغیرہ مقامات سے جوتے ہوئے

بھئی پہنچے۔

میری محدود واقفیت اور ناتمام معلومات کے واسطے یہ بہت آسان اور نہایت اچھا موقع تھا کہ موصوف الصدور مؤلفین کی نقل کردہ عبارت سے فائدہ اٹھاتا اور نہ ناگور کے بعد انہیں چند مقامات کے نام عین یقین اور مشکوٰۃ حقانیہ کے حوالہ سے لکھ دیتا اور یہ رکیک عذر کرنے کی بھی ذمت نہ آئی کہ ناگور سے ممبئی تک کے واقعات سے قطعی لاعلم ہوں۔

لیکن اس وجہ سے یہ جرات نہیں کی کہ روایت مذکورہ کے طرزِ تحریر کو بغیر غائے سے دیکھا تو اس کو سراسر ایلبلے ربط اور عام مشاہدہ کے صریح خلاف پایا اور خیال ہوا کہ مصنف ہوشِ بُلکے کسی لفاظیہ معصر قصہ نویس نے جو مسلوب الحافظہ اور منتشر الحوالہ اس بھی تھا سلسلہٴ سیاحت تاہم لکھنے کے واسطے تاریخی حالات کے پردے میں واقعات کا جامہ پہنا کر چند مقامات کے نام لکھ دیے اور اپنی خامیہ فرسائی سے یہ کرشمہ دکھایا ہے کہ شمال و جنوب کے ناموں کا قدیم تفرقہ متاخر دونوں سمتوں کو ایک بنا دیا ہے اور لائق مؤلفین نے بغیر کسی سند اور حوالہ کے اس ناموزوں اور بے معنی روایت کو پسند کر لیا اور آنکھ بند کر کے لکھ دیا کہ بعد قطع مسافت گجرات تشریف لے گئے اور احمد آباد اور بہکڑ ہوتے ہوئے ممبئی پہنچے۔

انہوں سے ہے کہ ممتاز مؤلفین نے یہ غور نہ کیا کہ یہ ترتیب مقامات بخترانیہ کے بالکل خلاف ہو اس لئے کہ گجرات اور احمد آباد وغیرہ راجپوتانہ کے لگے جنوبی مقامات ہیں اور بہکڑ صوبہ پنجاب میں ملتان کے قریب ڈیرہ غازی خاں کا ضلع ہے اور ان دونوں مقامات میں تقریباً پانچ سو میل کا فصل ہے لیکن راوی کے زورِ قلم نے پنجاب کو کھینچ کر گجرات سے ملا دیا اور گجرات کو کھینچ کر پنجاب کے عین درمیانے پنجاب میں ڈبو دیا اور چہ خوش گفت ست سعدی و زلیخا کا مضمون صادق آیا۔

پہلی مرتبہ یہ روایت جب عین یقین اور مشکوٰۃ حقانیہ میں دیکھی اور انقلابِ عظیم نظر آیا کہ پنجاب اور سندھ میں سرحدی نہیں بلکہ حقیقی الحاق ہو گیا اور یہ دونوں صوبے ایسے متحد ہو گئے

کہ پنجاب کے اندر سندھ میں در سندھ کے قصبہات کا پنجاب میں شہر ہونے کا کیا حکم ہے۔
 کے ایک مشہور مقام بہکڑ شریف کا نام نواح گجرات میں دیکھتا ہوں تو خیال ہوا کہ ایسے اہل حق
 مؤلفین سے اور ایسی فاضل غلطی ہونا تو محالات سے ہے کہ شمالی سندھ کے نواح گجرات کا جنوبی قصبہ
 بناؤں بلکہ قرینہ یہ ہے کہ نواح گجرات میں احمد آباد کے قریب بھی شاید ہی مقام کا نام بہکڑ ہوگا
 جو غیر معروف تہجئے کے لحاظ سے زیادہ شہرت پذیر نہیں ہے۔

مگر پھر غور کیا تو معلوم ہوا کہ میرا یہ شبہ کرنا غلط ہے کیونکہ خود صاحب عین یقین نے نہایت
 وضاحت اور استدلال کے ساتھ صاف الفاظ میں لکھ دیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ہم نے جس مقام
 بہکڑ کا ذکر حوالی گجرات میں کیا ہے وہ درحقیقت وہی بہکڑ ہے جو صوبہ سندھ کے شمالی حصہ میں
 سکھر کا مشہور اور مقدس ضلع ہے چنانچہ موصوف تحریر فرماتے ہیں: (حضور احمد آباد سے
 بہکڑ میں تشریف لائے اور بعد زیارت مزار حضرت فرید شاہ ابراہیم بہکڑی سورت کی طرف
 تشریف لے گئے اور آخر الامر ممبئی میں مدتی افراد ہوئے۔)

اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اسی بہکڑ کا نواح سکھر میں ذکر کیا گیا ہے جس بہکڑ میں
 حضرت فرید شاہ ابراہیم بہکڑی کے مقدس مزارات میں اور یہ نہایت واضح اور سلیح ہے کہ وہ
 بہکڑ تان کے قریب اور سندھ کا مشہور ضلع ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مؤلف موصوف اگر تھوڑا غور فرماتے تو یقینی اس روایت کا موضوع ہونا
 ان پر ضرور ظاہر ہو جاتا کہ کیونکہ ممدوح بہت قابل اور خبردار شخص تھے مگر بمصالح الانسان مرکب
 من الخصال والسنیان۔ یہ غلطی ہو گئی کہ راوی کے بیان پر بھروسہ کیا اور سیاق عبارت کو ملاحظہ فرما
 علی ہذا مولف مشکوٰۃ تھانیہ نے بھی اس روایت کو نظر غائر سے دیکھنے کی تکلیف گوارا نہ
 فرمائی شاید سابق مؤلف سیرت اہل حق کی پیردی کی اور جوش تقلید میں آنکھ بند کر کے لکھ دیا کہ
 "لر کر عام پناہ" شہر پوران پٹن و احمد آباد بہکڑ ہوتے ہوئے ممبئی پہنچے۔

بلکہ زیادہ افسوس اس کا ہے کہ مشکوٰۃ تھانیہ کی بعض نسخہ النظر حضرت اے آصف فرمائی۔ اور بعد کو

یہ کتاب ایسے مقتدر اور ذی علم نفوس کے زیرِ اہتمام بہت زور کثیر طبع ہوئی کہ کوئی غفلت نہ کر سکتا اور نہ بغیرِ اذنیہ کا باہر کہا جائے کہ جانے ہوگا۔ مگر انہوں نے بھی صحت کتاب کی جانب توجہ نہ کی۔ اور اس روایت کو روایت کی نظر سے ملاحظہ نہ فرمایا۔ ورنہ یہ کتابی صورت پیش نہ آتی کہ پنجاب کا ایک مقدس اور تاریخی مقام گجرات میں شامل ہو جاتا۔

بہر کیف مولفین موصوف الصدور کی یہ بہت بڑی نگرداشت اور قلت غور و فکر کی دلیل ہے کہ بغیر تحقیق و تفتیح ایک مریضوں عبارت کو کشادہ پیشانی سے اپنی تالیف میں دمج کر دیا جو تاریخِ فرسی کے شغاف و امن کے واسطے بدناما دلغ ہے۔

قیام بمبئی | چنانچہ اسی خیال سے میں نے اپنی عدم معلومات کا اعتراف کرنا پسند کیا۔ اور پھر نہ ہی عرض کر دوں گا کہ بوجہ قلت واقفیت یہ نہیں لکھ سکتا کہ ناگور کے بعد بمبئی تک کیا واقعات پیش آئے۔ لیکن یہ روایت متواترات سے ہے کہ جب حضور بمبئی کے بہت قریب پہنچے تو حاجی یعقوب سیٹھ سے ملاقات ہوئی۔ اور وہ اس قدر گریہ ہوئے کہ بعد اصرار اپنے مکان پر لے گئے۔ اور اسی روز محلہ اہل و عیال حلقہ بلویش ہوئے اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ بمبئی میں پہلے حضور کی غلامی کا اعزاز اور مہاندازی کا شرف سیٹھ حاجی یعقوب صاحب کو حاصل ہوا۔ بعد وہاں کے مشہور تاجر حاجی یوسف ذکر زمین نے ایک جماعت کثیر کے ساتھ آپ کی بیعت کی۔ اور بہت وسیع پیمانہ پر آپ کی دعوت کا سامان کیا۔ اور مانتظار جہاز آپ انہی کے مہمان رہے۔ اور یہ سلسلہ جاری رہا کہ ہر روز خاص غلام آئے اور آپ کے فیوض و برکات سے مستفیض ہوتے۔

اس روایت کی تصدیق حضور کے بعض ارشادات سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم بانگی پور میں خان بہادر مولوی فیض اللہ صاحب دہلی کے مہمان تھے کہ مضر ابراہیم مین جو وہاں عہدہ منصفی پر مامور تھے۔ اپنا قومی لباس پہن کر آئے اور حلقہ بلویش ہوئے جس سے معلوم ہوا کہ یہ مین ہیں۔ تو فرمایا تمہارا کیا نام ہے انہوں نے کہا ابراہیم ذکر فرمایا کیا تم حاجی ذکر یا کہ بیٹے ہر عرفین کیا ان کا نواسہ ہو۔ فرمایا ہم کو کھانتے تھے۔ کہا نام سنا تھا بھو مجھ حقیر سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ شیدا جب

ہم پندرہ برس کے تھے اس وقت ان کے نام امہ اہل عیال ہمارے مرید ہوئے تھے اور انہوں نے ہماری بڑی خاطر کی تھی۔

حضور کے اس ارشاد سے ظاہر ہو گیا کہ تا انتظار جہاز آپ نے حاجی یوسف ذکر کیا کے یہاں قیام فرمایا اہل یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بمبئی کے یہ واقعات اسی پہلے سفر حجاز کے ہیں کیونکہ آپ نے فرمایا کہ اس وقت ہماری عمر پندرہ سال کی تھی اور یہ سفر پندرہویں سال فرمایا ہے۔

واقعات جہاز | غرض حضور تو جہاز کے انتظار میں قیام فرماتے، اور بعض ارادتمندوں نے آپ کی ظاہری بے سرو سامانی دیکھ کر آرام و راحت کا بہت قیمتی اسباب سفر فراہم کیا اور اسکا بھی انتظام کیا کہ چند خدمتگار ملازم آپ کے ہمراہ جائیں تاکہ راستہ میں تکلیف نہ ہو مگر جب حضور کو اس اہتمام کی خبر ہوئی تو نہ آپ نے اُس نمائشی سامان کو پسند کیا اور نہ خدمت کا ساتھ رکھنا منظور فرمایا بلکہ اسی سادگی سے صرف اپنا کمل لیکر یاد بانی جہاز پر سوار ہوئے اور جملہ سافروں سے علیحدہ ایک تاریک گوشہ میں بستر لگایا۔

اکثر مؤلفین سیرت دارینی نے جہاز کا ایک عجیب واقعہ جس سے سرکار عالم پناہ کی نعت و عظمت کا اظہار ہوتا ہے کمال صراحت نکال کر فرمایا ہے اور اسباب وقوع وہ ہیں جن کی اہمیت پر نظر کرنے کے بعد ہجر تصدیق کے اس واقعہ سے کوئی پرستار بارگاہ دارینی انکار کر ہی نہیں سکتا۔

مگر افسوس روایت کے اسناد کا ظلم نہیں نہ راویوں کا سلسلہ معلوم نہ حضور ربیہ عالم کے کسی ارشاد سے استنباط کر سکتا ہوں بلکہ جن مؤلفین نے یہ روایت نقل کی ہے وہ بھی مثل میرے لاعلم ہونے ہیں ورنہ حوالہ ضرور دیتے۔ مگر ایسا نہیں ہے۔

علی ہذا قرینہ ہے کہ صاحب تحفۃ الاسفیاء نے بھی اس روایت کو قرین قیاس دیکھ کر درج فرمایا ہے اور چونکہ موصوف قدیم سیرت نگار ہیں اس لئے دیگر مؤلفین نے بہ لحوہ تقلید ان کے رسالہ سے یہ روایت نقل فرمائی۔

اور نظر خانہ سے دیکھا جائے تو بے اقتضائے روایت ہم اس روایت کو صحیح مان سکتے ہیں

کیونکہ قدیم غلامان با نگاہ دارشی کا بالاتفاق بیان ہے اور میں نے اپنے والد ماجد سے بھی یہی سنا ہے کہ جب حضور نے پہلا سفر حجاز فرمایا تو اس زمانہ میں آپ صوم وصال رکھتے تھے جو تیسرے روز اذیٹا ہوتا تھا۔ اور بعد کمال تحمل و اعتدال مزاج ہمایوں کی کیفیت تھی کہ انتظام افطار کا خیال بھی ناپسند تھا بلکہ عادت یہ تھی کہ عین دقت پر جو چیز میسر ہوتی تھی اسی سے آپ افطار فرماتے تھے

چنانچہ میرے خیال میں جہاز کا یہ واقعہ آپ کی اسی زاہدانہ روش و احتیاط کی وجہ سے وقوع پذیر ہوا کہ جہاز پر حالت صوم میں سوار ہوئے اور سامان افطار وغیرہ ہمراہ نہیں لیا تھا کہ تین روز اور بروایت سے سات روزے آپ دانہ گذر گئے تو من جانب اللہ یہ خطرناک حادثہ رونما ہوا کہ دفعتاً جہاز کی رفتار معطل ہو گئی اور اسی شب میں یہ صورت پیش آئی کہ لمبی کے مقتد تاجر محو ضیاء الدین سلطنت نے جو اسی جہاز پر سوار تھے حضرت سالت آب صلعم کو خواب میں یہ ارشاد فرماتے دیکھا کہ اے ضیاء الدین تم کھلتے ہو اور ہمایہ کا خیال نہیں کرتے۔

وہ خوش نصیب تاجر جب خواب سے بیدار ہوا تو حسب ہدایت حضرت مخبر صادق اس کا یقین ہو گیا کہ کوئی ایسا رگزیہ حق اس جہاز پر سوار ہے جس کی گرسنگی نے نصیب پروردگار کی نظر قرار کر دیا لیکن شکل یہ ہے کہ مجھ ایسا ظاہر ہیں اس مقدس صاحب باطن کو تلاش کیوں کر کرے۔ اس لئے مناسب حال اور بہترین تجویز یہ ہے کہ کل جہاز اہل جہان کی بغیر کسی ہتھیار کے دعوت کر دوں جس میں وہ محترم ہستی بھی شریک ہو جائیگی۔ چنانچہ ایسا ہی کیا اور جب سب لوگ کھانے سے فارغ ہو گئے تو تاجر نے مزید حیا طکی نظر سے خود دیکھنا شروع کیا کہ کوئی شخص باقی تو نہیں ہر ناگاہ قدرت ایزدی کا یہ کرشمہ نظر آیا کہ خانہ میں ایک ایسی غیور ذات مستثنیٰ عن الصفات کو دیکھا کہ گوشہ عزلت میں توکل کا تکیہ لگائے شاہد حقیقی کے خیال میں محدود مستغرق ہے۔

یہ دیکھ کر تاجر موصوف نوراً واپس آیا اور نہایت ادب و اہتمام سے ایک طبق میں لذیذ اور پُرکلف کھانے لے گیا اور دست بستہ عرض کیا کہ مجھے بے بضاعت کی دعوت قبل ہو حضور نے بابتہائے خلق محمدی دو چار لقمہ متبادل فرمائے اور باقی کھانا واپس کر دیا اور قدرت الہی سے

تھوڑے عرصہ کے بعد وہ بہار چلنے لگا۔

بعض مؤلفین نے یہ لکھا ہے کہ تاجرز و سیرت کو متواتر دعوت کا انتظام کرنا ہوا اس لئے کہ پہلے روزہ حضور قبلہ عالم نے بہار صبر و شکیب جادہ استقلال سے جنبش نہیں فرمائی اور دعوت پر گرسنگی کو ترجیح دی کیونکہ سیرت کی سے اگر نوائے ہسانی کو تقویت حاصل ہوتی ہے تو قافہ نعمت الہی اور روح کی غذائے خوشتر ہے یا یہ کہ قافہ درحقیقت شاہد بے نیاز کا ایک کرشمہ نازیہ ہے جس کا
”وَلَنْبُكُ نَكْمَةً لِّبَنِي عَدُوِّكَ مِنَ الْعَوْنِ وَالْجُوعِ“

اور ممکن ہے کہ اس خیال سے پہلے روزہ حضور قبلہ عالم نے دعوت میں شرکت نہ فرمائی ہو کہ تاجر نے ہماری گرسنگی کی وجہ سے اپنا زکیر صرف کیا ہے تو لازم ہوا کہ ہم بھی کوئی ایسا فائدہ اس کو پہنچائیں جو اس کے مصارف بہت زیادہ قیمتی پہنچا پیہ ایسا ہی ہوا کہ اس روزہ دعوت میں صرف آپ کی شرکت نہ ہونے سے تاجر نے دوسری شب کو کمپز ہی خراب دیکھا اور حبیب پروردگار کے جمال با کمال کا نظارہ نصیب ہوا اور یہ ایسی دولت لازوال پائی جس کی قدر و قیمت دی خالق حقیقی جانتا ہے جس نے اس محبوب محترم ذوالفضل والکرم کو پیدا کیا ہے۔

غرض اس مکرر فائدہ کثیر کے بعد سوداگر کا شوق ضیافتہ سافزوں ہوا اور صبح کو دوبارہ اہل جہاز کی دعوت کا سامان کیا۔ اس کا یہ صدق و خلوص دیکھ کر حضور کے جوش عنایت نے بھی حجاب استعار اٹھایا یعنی تاجر کی مراد پوری ہوئی اور اس کے پیش کردہ کھانوں سے آپ نے صوم ہفت روزہ افطار کیا اور زمین گزرتہ جہاز خود بخود چلنے لگا۔

لیکن مؤلف حلوۃ زارت کی صائب رائے سب سے جُدا ہو اڑل تو بجائے تین یا سات روز افطار نہ کرنے کے آپ نے چودہ روز کا فائدہ لکھا ہے۔ دم بڑا اختلاف یہ فرمایا ہے کہ جس جہاز کا یہ واقعہ ہے وہ بمبئی سے نہیں روانہ ہوا تھا بلکہ حضور محیط غلیم کے کنافے اس بہار پر سوار ہوئے تھے اور ضیاء الدین کی دعوت کا واقعہ پیش آنے کے بعد آپ سرزمین یمن میں اس جہاز سے اتر گئے۔

چنانچہ آپ صفحہ ۸۷ میں، سہرا کے ساتھ ارقام فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جنہوں نے عراق و حجاز کی سیر کرتے ہوئے پایادہ محیط اعظم کے کنارے پہنچے اور وہاں سے حجاز پر سوار ہوئے اور چودہ روز تک افطار کے واسطے کوئی چیز نہ ملی۔ وقتاً بہ وقت کھانا کھا لیا اور محمد ضیاء الدین تاجر نے شہر مدینہ دیکھا اور صبح کو اہل حجاز کی دعوت کی۔ جب حضور نے افطار کر لیا، تو ہمارے چلنے لگانے اور کھانے شہر مدینہ کے پہنچے۔ اس مقام سے آپ پایادہ مزار حضرت ابراہیم قرنی رضی اللہ عنہ پر گئے اور وہاں سے بیت اللہ شریف روانہ ہوئے۔

مؤلف ممدوح کا یہ اختلاف ایسا مخصوص اور محققانہ اختلاف ہے، جو نہ کسی سداورِ عالم کا محتاج ہے۔ اور نہ کسی کو تنبیہ و تنقید کا اختیار ہے۔ کیونکہ جناب ممدوح صفحہ ۸۷ میں اعلان عام فرمایا ہے کہ ”صرف وہ واقعات ضروری اور مصدقہ قلمبند کئے جاتے ہیں جن سے لوگ نا علم ہیں۔ پس معلوم ہو گیا کہ آپ کے رسالے کے جملہ واقعات مصدقہ خاص ہونے کے ساتھ ہمارے علم کے محدود واسطے کے باہر ہیں۔ لہذا کسی کو چون دچرا کرنے کا حق نہیں چار دن چار تصدیق کرنا ہوگی۔ اور بے دلیل ایمان لانا ہوگا۔“ ع۔ ب۔ شرط اسلام بود در زنی ایمان بالغیب :

حقیقت یہ ہے کہ مؤلف ممدوح کے زیادہ مضامین میں ایسا اضطراب اور انتشار پایا جاتا ہے جن سے اندازہ ہوتا ہے، کہ فنِ تالیف و تصنیف سے آپ کی طبیعت کو مناسبت کم ہے جیسا کہ اسی جہاز کے واقعہ کو اگر آپ اپنے چند صفحات پڑھنے کے بعد نظر غائر سے دیکھا جائے تو مجبوراً یہی کہنا پڑے گا کہ سفر حجاز کے اس شفاف میدانِ سیاحت کو آپ کے پریشان مضامین نے مہربانِ پیچیدہ اور تاریک کر دیا۔

جحدہ پہونچنا | بہر کیف میں اس سلسلہ میں وہی صورت اختیار کرتا ہوں۔ جو دیگر مؤلفین، سیرت دارش کا نظریہ ہے۔ یا آپ جو نگارش کر چکا ہوں کہ بمبئی سے روانہ ہونے کے بعد راستہ میں مگر مدینہ سے پہلے کسی مقام پر دعوت کا واقعہ پیش آیا اور سترہ عالم پناہ کی یہ رفعت و عظمت دیکھ کر آپ کی گونگی کا خیال حضرت محبوب و الجلال نے فرمایا۔ اہل حجاز اس قدمِ تشریف سے

کہ اس روز سے سیٹھ ضیاء الدین خاص طریق سے اور دیگر اہل جہاز عام طور پر آپ کے گردیدہ گئے اور مقدس اور خدارسیدہ سمجھنے لگے اور ادا تہذیب و شرف سے مشرف ہوئے اور حضور قبلہ عالم ہزار غم و جلال جتہ پہنچے۔

بعض مؤلفین نے لکھا ہے کہ جب جہاز بندر گاہ عدن میں پہنچا تو وہاں سے جہاز پھوڑ کر بیت اللہ تک بحضرت قبلہ عالم نے پایادہ سفر فرمایا لیکن میرا خیال یہ ہے کہ وہ قول صحیح ہے کہ جدہ تک جہاز پر تشریف لے گئے۔ کیونکہ سرکار عالم پناہ کے ارشاد سے آپ کا جدہ تک جہاز پر جانا ظاہر ہوتا ہے۔

چنانچہ ایک مرتبہ بعض عشاق کا تذکرہ ہوا تھا کہ اسی سلسلہ میں حضور قبلہ عالم نے فرمایا۔ "جب ہم جدہ اترے تو سیٹھ ضیاء الدین جو جہاز پر ہم سے بہت محبت کرنے لگے تھے وہ بھی اترنے لگے۔ ہم نے کہا بہتر یہ ہے کہ تم پہلے مدینہ منورہ ہو آؤ کیونکہ حج کا ابھی چار مہینے انتظار کرنا ہوگا۔ اور زندگی کا اعتبار نہیں، انہوں نے آبدیدہ ہو کر کہا کہ دل تو میری چاہتا ہے کہ آپ کی معیت میں رہوں مگر حکم کی تعمیل کرتا ہوں۔ پھر جدہ کے بعد ہم سے ملے میں کسی نے کہا کہ "ضیاء الدین جب روضۂ اقدس پر پہنچے اور آستانہ بوسی کے دستے تلخکے تو اسی حالت میں اس طالب صادق کا دم نکل گیا۔"

غالباً حضور کے قدیم حلقہ بگوش نعمت اللہ شاہ صاحب فارسی ۱۳۱۳ھ میں جب سفر حجاز سے واپس آئے اور حضور نے بعض مقامات کے حالات پوچھے تو موصوف نے عمال جدہ کے انتظامات کی کچھ شکایت کی، حضور نے ظہور اشرف شاہ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ "ظہور اشرف جہاز پر سب لوگ ہمارے ایسے یار ہو گئے تھے کہ جدہ میں اترے تو سب نے اصرار کیا کہ آپ کا اڈنٹ لگے اور ہمارے اڈنٹ پیچھے چلیں گے۔"

تاکہ ظاہر ہو کہ ہمارے قافلہ سالار آپ ہیں۔ ہم نے کہا کہ یہ جھگڑا ہے۔ پس جب وہ لوگ کھانے پکانے میں مشغول ہوئے تو ہم دم وہاں سے مکہ تک پیٹل چمکے

اور راستہ میں کسی بدو نے ہم کو نہیں ستایا۔
داخلہ حرم محترم | الھل ان ارشادات سے جہہ تک پہنچ کر پاپ بھائی استہانت
 اور یہ بالاتفاق منقول ہے کہ آپ ۲۹ شعبان کو شب کے وقت مکہ معظمہ پہنچ گئے اور وہیں
 حسن بکائی کے مکان میں قیام فرمایا۔ دوسرے روز یکم رمضان کو مطوف موصوف کے ہمراہ خوش
 طواف جا رہے تھے کہ باب اسلام کے قریب ایک علیل القدر بزرگ نے جو مکہ معظمہ میں صاحب
 دوا بکری مشہور تھے آپ سے موافقہ کیا اور بشارت دی کہ صاحبزادے مبارک ہو۔ آج وہ
 انوار حضرت احدیت مشاہد کر دے جن کے دیکھنے کی اہلیت اور استعداد صدیوں کے بعد
 خدا نے تم کو مرحمت فرمائی ہے۔ "ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ"

الغرض حضور قبلہ عالم کمال حضور اور بعد نیاز دیدار شاہد بے نیاز کے شوق میں
 دخل حرم محترم ہوئے عنایتِ باری سے حقیقت کعبہ منکشف ہوئی اور جو دیکھنا چاہتے
 تھے وہ بے حجاب دیکھا۔

بعض مؤلفین سیرت واری نے لکھا ہے کہ حرم محترم کے قریب ایک خلد سیدہ بزرگ
 انتظار میں کھڑے تھے۔ آپ سے موافقہ کیا اور فرمایا کہ میں بہت دیر کی۔ اور جاں بحق رہا
 ہو گئے۔ حضور نے ان کی تجویز و تکفین فرمائی اور اسی روز سے آپ نے یہ طریقہ اختیار
 کیا کہ قبل افطار حرم میں تشریف لاتے اور بعد فراغِ تراویح تھوڑا انتظار کرتے جب ات
 زیادہ جاتی اور چیدہ چیدہ لوگ رہ جاتے۔ اُس وقت مقامِ ابراہیم میں بہ نیتِ نفل کھڑے
 ہو کر نہایت خوش الحانی کے ساتھ مصری الجب سے دو رکعت میں آپ پورا قرآن ختم کرتے،
 اور بعد نماز صبح بستر پر تشریف لاتے تھے اور تمام دن تاریخی مقامات اور مقدس یادگاروں کی
 سیر اور زیارت میں گزر جاتا تھا۔

چنانچہ آپ کے یہ اخلاق حسنہ دیکھ کر خلق کی رجوعات بڑھنے لگی۔ حالانکہ آپ کے ذات
 اس قدر منضبط اور منقسم تھے کہ جائے قیام پر لوگوں کو ملاقات کا موقع نہیں ملتا تھا لیکن طالبانِ حق

اہل ارادت شب و روز سرگردان رہتے جہاں کہیں قبلہ عالم مل جاتے۔ وہیں آپ سے فیض و برکات حاصل کرتے حتیٰ کہ مکہ معظمہ میں اکثر مقتدر و ممتاز حضرات حلقہ بگوش تھے اور زنتہ تمام شہر میں آپ کے تصرفات روحانی کا شہرہ ہو گیا اور بعض ایسے واقعات رونما ہوئے جن کو بعد معلومات ضرور اس رسالہ میں نقل کرتا۔

لیکن مکہ معظمہ کے واقعات کا ذکر کرنے میں ایک اور اہم دشواری پیش آتی ہے کہ ہزاروں کے ساتھ اس کا زمانہ اور اس کی جلے وقوع اور اسکے اظہار کا خاص سبب بھی نگہ نش کرنا لازماً ہے اور میرے واسطے ان باتوں کا علم ناممکنات سے ہے۔ کیونکہ اگر ان واقعات کا تذکرہ دیوبند سے سننا تو ان کی تفصیل بھی معلوم ہوتی اور ان کا لکاش کرنا بھی آسان ہوتا۔

مگر اس کا اعتراف کر چکا ہوں کہ سفر حجاز کے حالات صحیح روایات سے مدام کرنے کا شرف مجھ کو نہیں ملا۔ اس لئے کہ اس مقدس دیار کے قدیم غلامان و اہل حق سے ملنے کا اتفاق بہت کم ہوا جو مثل نہ ملے۔ ہے۔

لہذا میری محدود معلومات اور ناتمام واقفیت کا انحصار صرف اس پر ہے کہ حضور قبلہ عالم کے ارشادات سے اگر کسی واقعہ کا کوئی حصہ ظاہر ہوتا ہو تو اس کا حوالہ دل حالانکہ سرکار عالم پناہ کے اکثر ایسے ارشادات بھی ضرور ہیں کہ جن میں تھوڑا بہت سفر حجاز کے واقعات کا ذکر ہے مگر وہ بالا بحال ہیں نہ بالتفصیل۔

مزید کہ یہ بالاتفاق ثابت ہو چکا ہے کہ حجاز کا سفر اپنے تین مرتبہ کیا اور ہر مرتبہ کے سفر میں کبھی تین اور کبھی چار سال تک حضور قبلہ عالم نے اس حجاز رحمت کے دیار اقدس میں حیات فرمائی اور اس سیاحت کے دوران میں ہر سال ایام حج میں آپ مکہ معظمہ میں حضور شریف لائے اور اسی طرح سات یا بردیستے گیارہ حج لئے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شہر مکہ معظمہ میں سات یا گیارہ مرتبہ کچھ عرصہ کے واسطے آپ کا آنا سلسلہ طور پر ثابت ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر حضور کے کسی ارشاد میں مکہ معظمہ کے کسی واقعہ کا ذکر ہو گیا

پچھیر زندہ بچان کیونکہ یہ عرض کر سکتا ہے کہ پہلے یا دوسرے یا تیسرے دورے سفر میں حج کیلئے جب آپ تشریف لائے تھے۔ اس وقت یہ واقعہ رونما ہوا لہذا اس قید کی کیا کسی واقعہ کا ذکر کرنا جبکہ حضور قبلہ عالم کسی ارشاد میں اسکی صراحت کافی نہ ہو میرے خیال میں دشوار تر بلکہ محال ہے۔

اسکے ساتھ ایک اور ضروری احتیاط کا خیال پیش نظر ہے کہ اگر سفر حجاز و عراق کے ایسے واقعات جن کا حضور کے ارشادات سے اظہار ہوتا ہو اور جن کو آپ کے تصرفات سے واقعی تعلق ہے اور حقانیت دروہانیت سے پورا سروکار ہے اور جو میرے حافظہ میں محفوظ ہیں۔ وہ جملہ ملفوظات ان بے پڑ اور ان میں نہ مسطور ہو گئے بلکہ ان میں زیادہ ملفوظات اور اکثر واقعات ایسے ہیں جن کو حقائق و معارف کے رموز سے گہرا تعلق ہے اور جن کو عالم جوش اور حالت وجد میں فرمایا ہے اور ان کے بلند معنی و دقیق مضامین عام فہم نہیں ہیں ان کو ملحوظ ان کی اہمیت کے نکاش کرنے کی جرات نہ کروں گا۔ بلکہ سفر حجاز کے وہی واقعات ارشادات لکھیں گا جو عقلاً و نقلاً تحریر میں آسکتے ہیں لیکن پھر بھی اسکا وعدہ نہیں کرتا کہ وہ سوانح اپنے وقوع کے اعتبار سے بقید زمانہ اور تقدم و تاخر کی غلطی سے محفوظ ہو گئے کیونکہ اس کا تحقیق کرنا محال ہے کہ مکہ معظمہ کے کس سفر میں اور کس سال یا چندہ تبریع پذیر ہوا مثلاً حضور کے قدیم خدنگزار جناب شاہ فضل حسین صاحب راتنی سجادہ نشین حضرت شاہ ولایت محمد بن عبدالمعظم قادسی کثر المعروف علیہ الرحمۃ فرماتے تھے کہ میں جب مکہ معظمہ پہنچا اور بہت سوخندم جناب عائشہ ام ولد اللہ صاحبہا ہر (علیہ الرحمۃ) کا ہمان ہوا اور جب طاعت کرنے لیا تو سوہی دیکھا کہ حرم شریف کے دروازہ پر چاہہ رزم کے قریب ایک معمر بزرگ جن کے نورانی چہرے سے تہر علی کی شان نمایاں تھی۔ کھڑے ہیں اور یا عبدالحی کی ضرب لگا رہے ہیں یہ جدید اور غیر الواس ذکر سن کر رزہ مجاہد تعجب ہوتا تھا آخر ایک روز جناب مولانا علیہ الرحمۃ سے ذکر صاحب کی شخصیت اور حالت دریافت کی۔ معجزہ موصوف نے مسکرا کر فرمایا کہ ان کا نام مولوی عبدالحی صاحب ہے۔ اور مجزوب الحیا فاکر تہارے ہم سلسلہ ہیں اور ان کا واقعہ معتبر حضرت سے یہ سنا ہے کہ یہ کسی مقتدر خاندان کے کن ہیں۔ قبل اس حالت کے بھی ان کو اہل مکہ تحقیق اور وسیع النظر عالم سمجھتے تھے۔

مگر اب جامع اخلاق حسنہ اور صاحب مقامات غلطی بلکہ مقرب ہارگا: حضرت احدیت جلالت نے یہ حضرت مجتبیٰ نہا جواس زمانہ میں یہاں آئے تھے جب آپ کے مرشد برحق سیدنا علیہ السلام یہاں تشریف فرما تھے مولوی صاحب بھی ان کی خدمت میں بد نظر طلب جانے لگے۔ کچھ ذکر آگیا تو مولوی صاحب موصوف نے مسئلہ وحدت وجود سے قطعاً انکار کیا۔ میں نے یہاں نے عنایت فرمائی اور اپنے مکمل میں ان کو چھپا لیا۔ تھوڑے دن بعد کہ اب جب باہر آتے تو خدا کو علم ہے کہ مولوی صاحب نے اس پردہ میں کیا دیکھا اور اپنی تحقیق کے راز کھینچ کر کیا سمجھا۔ مگر اسی وقت سے انکی یہ کیفیت ہے کہ ہمدوم پر کیف رہتے ہیں اور اکثر عبادت و عزم کے قریب کھڑے ہو کر آواز بلند یا عبدالحی کی ضرب لگاتے ہیں بقیہ اور حالات اگر دریا منت کرنا ہو تو وہ مرشد برحق سے پوچھنا بلکہ یہ ضرور عرض کرنا کہ اس غریب مولوی کو کیا دھما دیا جو خودی سے بے خود ہو گیا اور اپنے نام کی آپ ضرب لگنے لگا۔

اس قصہ سے یہ تو ضرور معلوم ہو گیا کہ منہ معظمہ میں مولوی عبدالحی صاحب ہمارے حضور تہذیب کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے لیکن باوجود اس عراحت کے اس کا انکشاف نہیں ہوا کہ یہ واقعہ کس سفر میں پیش آیا کیونکہ سرکار عالم پناہ سات یا گیارہ مرتبہ مکہ معظمہ تشریف لے گئے ہیں اور قریب قریب جملہ واقعات سفر حجاز کے تذکرہ میں زمانہ کی قید نہ ہوگی۔

اور میں نے جو پہلے سفر حجاز میں اس واقعہ کو نقل کیا تو محض اس خیال سے کہ اول تو مثلاً اس کا ذکر نہ تھا۔ دوسرے یہ کہ واقعہ چوتھے صحیح ہے لہذا اگر زمانہ کا اختلاف بھی ہو گا تو وقوع واقعہ کے منافی نہیں کیونکہ یہ مسلمہ ہے کہ حضور کے فیض سے مولوی عبدالحی ہمارے فائز المرام ہوئے۔

علی ہذا شیخ محمد اسماعیل صاحب دارالریس بلوچی مضافات بہار جب حج بیت اللہ سے واپس آکر حضور کی قدیم سی کے لئے دیوبند تشریف حاضر ہوئے۔ اور مکہ معظمہ کے بعض مقامات متبرکہ کا ذکر آیا تو سرکار عالم پناہ نے فرمایا کہ اسماعیل ہم بھی ایک روز غارِ حرا کی

جانب گئے تھے۔ دیکھا کہ ایک صاحب آنکھیں بند کئے مراقبہ میں بیٹھے ہیں جب اس مشغایہ
دو فارغ ہوئے تو ہم نے پوچھا کہ آپ کس خیال سے یہ رخصت کرتے ہیں انہوں نے کہا آپ کے کیا
پردہ کریں۔ مطلب میری یہ ہے کہ مطلوب حقیقی کو دیکھ لوں لیکن عرصہ سے شیغل کرتا ہوں اور ہرگز
مراوہ میں نہیں ہوی۔ ہم نے کہا جب آپ آنکھیں بند کر لیتے ہیں تو دکھائی کیا ہے۔ مشہور ہے
کہ میں نکات فی نظرین ہائے خیر و فی الذخیرۃ آئینی۔ اگر آنکھیں کھول کر محبت کی نظر
سے آپ دیکھیں تو انہیں موجودات کے پردہ میں وہ مطلوب حقیقی دکھائی دے گا جیسا کہ حضرت
موسیٰ علیہ السلام نے جب مشاہدہ مطلوب کے واسطے پہاڑ کو مستقر بنایا تو تجلیات انوار شہ جنتی
کی دید نصیب ہوئی۔

یہ کہہ کر ہم چلے آئے مگر تھوڑے عرصہ کے بعد وہ بزرگ مکہ معظمہ میں ہمارے پاس آئے اور
کہنے لگے مرشد میں بیعت کر دیجئے۔ آپ کی توجہ سے میری برسوں کی مراد پوری ہوئی۔ ہم نے کہا۔
بیعت کی ضرورت نہیں ہے سنا ہو گا کہ دناؤ دل پر سوار ہونے والا ہمیشہ ڈرتا ہے جس
کا ہاتھ بڑھ چکے ہو اس کا دامن نہ چھوڑے وہی صورت ہمیشہ رہنمائی کرے گی۔

یہ بھی فرمایا کہ ایک روز غار ثور کی طرف جو ہم گئے تو دیکھا کہ ایک یوڑھی عورت نہایت
دردناک دہن سے رو رہی ہے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ ابھی اسکا جوان بیٹا مر گیا ہے ہم نے اسکو صبر کی ہدایت
کی تو اس نے کہا حکیم صاحب صبر اس دیرانیں کہاں لے گا اور نہ میرے پاس پیسہ ہے جو مول لاؤں
تمہارے پاس اگر کوئی دوا ہو تو اللہ کی راہ پر اس کو کھلا دو کہ زندہ ہو جائے یہی میرا ایک لڑکا ہے جس نے رٹکے
کے منہ پر سے پھر اٹھا کر ٹھنڈا پانی چھڑک دیا اتفاق سے اس نے آنکھ کھول دی اور بات کہنے لگا۔ بڑھیا
تو خوش محبت میں اس سے پٹ گئی اور ہم وہاں سے اگے چلے گئے شاید اسکو سکتہ ہو گیا تھا۔

ایک مرتبہ تعلیم طریقت کا کچھ ذکر ہو رہا تھا۔ اسی سلسلہ میں آپ نے فرمایا کہ عائف
میں ایک خوشحال شخص علی بن حافظ نامی ہمارا مرید ہوا اور ہاتھ جوڑ کر اس نے کہا کہ خدا کو خوش
کرنا کوئی ایسا آسان طریقہ تعلیم فرمائیے جس کی تعمیل کر سکوں۔ ہم نے کہا اچھا اگر تم کہہ شریک ہو کہ خدا

ہم سے خوش ہو۔ تو اَحْسَنَ کَمَا احْسَنَ اللّٰهُ اِلَیْکَ جیسی خدا نے تمہارے ساتھ نیکی کی ہے تم اس کی مخلوق کے ساتھ ویسی ہی نیکی اور احسان کرنا اس نے کہا کہ بہت اچھا ایسا ہی کرنا ہم چلے آئے۔

آٹھ روز کے بعد وہ مکہ شریف میں ہمارے پاس آیا اور کہا کہ حسب ہدایت میں نے خدا کے بندوں پر ذہنی احسان کیا جو خدا نے مجھ پر کیا تھا کہ اپنا کل مال عند اللہ فقر اور مساکین کے تقسیم کر دیا اور سمجھا کہ فراغت ہو گئی۔ اور خدا کے احسان کا بدلہ کر چکا مگر دوسرے دن سے بغیر غنیمت پھر مجھ کو لذیذ غذا پہنچاتا ہے تو آپ سے پوچھنے یہ آیا ہوں کہ اب اس احسان کے عوض اس کے بندوں کے ساتھ میں کیا بدلہ کر دوں کیونکہ اب تو میرے پاس مال بھی نہیں ہے۔

ہم نے کہا کہ اگر وہ کریم کار ساز و دہم کو خدا کے لذیذ کھانا ہے تو اس کا بدلہ تم یہ کر دو کہ روز اس کے بندوں کو بلا خیال معاذ ضربانی پلایا کرو۔ کیونکہ پانی بھی بہت بڑی نعمت ہے۔ وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَیٍّ۔

چنانچہ اسی وقت اس کو ایک مشک منگادی گئی اور اسی دن سے وہ خدا کو خوش کرنے کے شوق میں خدا کے بندوں کو پانی پلانے لگا۔

کچھ عرصہ کے بعد وہ پھر آیا اور کہا اب دوسری پریشانی میں مبتلا ہوں وہ یہ کہ خدا نے کریم خدا کے لذیذ تو اسی طرح مجھ کو روز پہنچائے جاتا ہے مگر میری آنکھوں میں یہ مرض پیدا ہو گیا ہے کہ ماسوائے اللہ کوئی دوسرا مجھ کو نظر نہیں آتا پانی کس کو پلاؤں۔

ہم نے کہا کہ اب مشک پھینک دو اور غار ثور میں جا کے اس طرح بیٹھو کہ مر کے اٹھو تمہارا کام ہو گیا یہ اللہ کی دین ہے۔ جاد۔

یہ بھی فرمایا ہے کہ ایک روز طائف کے نخلستان میں ہم نے دیکھا کہ ایک اونٹ مجنن ہو گیا ہے اور اس کا مالک رو رہا ہے سبب پوچھا تو اس نے کہا میرے اور میرے اہل و عیال کے رزق کا سہارا یہی اونٹ تھا۔ چند روز سے اسکی یہ حالت ہو کر۔ کہ کب کب تو

اور ہم لوگ نان شبینہ کو متاج ہو گئے ہیں ہم نے بھل کے کانٹے سے اس کی پیشانی پر چڑا لیا تھا اس کو توڑ دیا اور وہ اونٹ اٹھا ہو گیا یہ نسخہ ہم کو ایک عرب نے بتایا تھا۔

غرض حضور قبلہ عالم نے تین چھینے سے زیادہ مکہ معظمہ میں قیام فرمایا اور گرد و نواح کے مشہور مقامات کی خوب سیر کی اور اس عرصہ میں متعدد حضرات داخل سلسلہ ہوئے اور ہر ایک کو اس کی حالت اور استعداد کے لحاظ سے ہدایت فرمائی چنانچہ کسی کو یہ حکم ہوا کہ اہل دعیال کی ضروریات کے واسطے تجارت کرو اور دل بیار دست بکار کے مصداق بنو کسی کو دائم الصوام کسی کو قائم اللیل رہنے کی ہدایت ہوئی کسی کے واسطے زہد و لوکل تجویز کیا کوئی بادۂ محبت سے سرشار ہو گیا۔

مدینہ منورہ | الحاصل شخص کی اہلیت کے لحاظ سے اس کو ہدایت فرمائی اور ذالحد کے دوسرے مہفتے میں پہلا قافلہ جب تیار ہوا اور شریف مکہ نے آپ کی سواری کے واسطے ایک اونٹ کا انتظام کیا حکام بھی ہمراہ رکا تھے مگر مکہ معظمہ سے آپ پا پیادہ مدینہ منورہ کو روانہ ہوئے۔ راستہ میں ایک روز قافلہ جارہا تھا کہ بدوؤں سے مقابلہ ہوا جو لوٹنے پر آمادہ نظر کئے اہل

قافلہ نے اس پریشانی میں حضور کو اپنا پشت پناہ بنالیا اور ادا طلب مجھے کہ بشواس آنت ناگہانی سے بچائیے۔ آپ نے سب کو تسکین دی اور خود اُن مسلح بدوؤں کے پاس تشریف لینگے اور فرمایا کہ انہوں کا مقام ہے کہ تم کو نسل جس کا رضاعی بھائی ہوئے کا شرف حاصل ہے اُس کے زائرین کو بجائے دہان وازی کے لوٹنے آئے ہو۔ بدوؤں کے سردار نے کہا کہ اس قافلہ کی محافظت کے صلہ میں ہم کو سو روپیہ ملتے تھے جو شریف نے نہیں دیئے آپ نے فرمایا۔ وہ ہم سے لوادیمینی لے اس تاجر کو ظلم دیا جو آپ کا اراکمند تھا کہ تم دوسروں پر ان کو دے کر اپنے قافلہ کو تکلیف سے بچاؤ۔ وہ تاجر روپیہ لے کر حاضر خدمت ہوا۔ بدو یہ دیکھ کر بہت محجوب ہوئے اور روپیہ لینے سے انکار کیا۔ اور ان کے دوسرے دارندامت سے گردن جھکا کر خدمت والا میں حاضر ہوئے اور ابدیدہ ہو کر عرض کیا کہ آپ کی ہدایت سے متاثر

ہو کر ہم آتے ہیں اور آپ کے سامنے اللہ سے دعا کہ جسے میں کر آج سے تازہ نگہی کسی قافلہ کا بیعت
نہ پہنچائیں گے آپ نے خوش ہو کر ان کو نصرت فرمایا اور قافلہ لگے پایا۔

یہ پرنق قصہ بھی اکثر مفسر قبلہ عالم نے مستم لبوں سے فرمایا ہے کہ مدینہ منورہ کے رات میں
ایک روز ہم اندیش پر سوار ہوئے اور ایک ضعیف مولوی صاحب کے ان کو اپنے ساتھ لے جایا۔ وہی
صاحب بار بار آیہ کریمہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ پڑھتے تھے ہم نے پوچھا کہ مولوی صاحب
اس آیت کی بت کر تلاوت آپ کیوں فرماتے ہیں۔ کہا صاحب جزا و تم کیا جانو یہ آیہ کریمہ
صابرین کے لئے بشارت ہے اور ہمارا صابرین میں شمار ہے۔ کیونکہ اس دشوار گزار راستہ
میں مصیبت پر مصیبت اٹھاتے ہیں اور صبر کرتے چلے جاتے ہیں۔ اتفاق سے شہرہ نکالی
ختم ہو گیا اور قریب نصف النہار گرم ہوا چوٹی تو مولوی صاحب کو پیاس لگی۔ گھبرا کر اپنے
ہمراہوں سے پانی مانگا۔ انہوں نے بھی سوکھا جواب دیا۔ آخر جب مولوی صاحب شدت
تشنگی سے بہت پریشان ہونے لگے تب ہم نے کہا: "اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ"
یہ سن کر مولوی صاحب کو غصہ آگیا اور کہا: صبر کی ایسی تیسی ہماری جان جاتی ہے آپ کو اِنَّ اللّٰهَ
مَعَ الصّٰبِرِیْنَ لگی پٹی ہو اگر ہم پیاس سے مر گئے تو مع الصابرین کو قبر میں لے جائیں گے
اس عرصہ میں ایک شخص آیا اور اس نے مولوی صاحب کو کچھ کھلا کر ٹھنڈا پانی پلایا۔ جب
مولوی صاحب کے حواس درست ہوئے تو کہا آج سے اس آیت کو میں کبھی نہ پڑھوں گا۔
زبان سے کہنا تو آسان ہے مگر واقعی صبر کرنا بڑے مردوں کا کام ہے۔

اسی سلسلہ میں حکیم صدر علی صاحب الدینی مؤلف جلوۃ وارث صفحہ ۵۵ میں لکھتے ہیں
کہ راہ میں ایک مسجد بنی جس میں محمد صلح مجدد رب اکرتے تھے جب آپ وہاں پہنچے تو مجذوب
موصوف نے یہ فرما کر آپ کو سینہ بہ سینہ کیا کہ اپنی امانت لیجئے اور خود جاں بحق تسلیم ہوئے
حضور نے متانہ روش اختیار کی جب دربار حضرت رسالت صلعم میں پہنچے تو آپ کے سلوک
حاصل ہوا اور سالک مجذوب کے بعد مجذوب سالک کا درجہ اپنے مانا جان سے پایا۔

موصوفت موصوفت کی نقل کردہ اس روایت کے بعض حصص باوجود غیر محروفت ہونے کے قابل اعتراض بھی اس وجہ سے نہیں ہیں کہ حضرات مشائخین کے تذکرہ میں عموماً مؤلفین ایسے مصنفین کی روایتیں نقل فرماتے ہیں۔ لہذا روایت مذکور کے اس فقرہ سے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ ”محمد صالح مجذوب نے آپ سے ملاقات کی“ بلکہ میں تو یہ عرض کر رہا ہوں کہ مؤلفین سیرت دارقنی نے حضور کے حالات سفر حجاز میں ایک یا دو مجاذیب کی ملاقات کا ذکر کیا ہے۔ شاید یہ انکی اختصار پسندی کا تقاضا تھا۔ ورنہ خیال یہ ہے کہ خدا کی اس چھپی ہوئی فوج کے جس میں متعدد کامیاب مافین مجاذیب ساکین شامل ہونگے اپنے اپنے مقام پر حضور قبلہ عالم سے ملاقات کی ہوگی جس سے ہم ظاہر ہیں بے خبر ہیں۔

لیکن یہ کہیں ادب یہ عرض کر دیں کہ روایت مذکور کے دو جملے قابل غور اور لائق تنقید ہیں۔ جن کا مفہوم آداب حضرت شیخ کے منافی ہے کہ ارشادات قبلہ عالم سے کھلا ہوا اختلاف ہے۔ اول یہ کہ موصوفت موصوفت نے کھلم کھلا کہ محمد صالح مجذوب نے آپ کو سینہ بہ سینہ کیا اور امانت روحانی تفویض فرمائی۔

بشاہر یہ ایسا واقعہ ہے جس پر اکثر مشائخین فخر کرتے ہیں۔ مگر نظر غائر سے دیکھیں تو آپ کی یہ دہرہ بدہ تفتیق ہے۔ چنانچہ خود حضور نے فرمایا ہے کہ ”سیاحت عرب میں ایک اہل سے ملاقات ہوئی، انھوں نے کہا: اَلْعَالِ یَا سَیِّدِیْ ہِم قَرِیْبُ گئے تو کہا اُو ستر سال کی ریاضت کا ثمرہ تم کو تفویض کر دیں۔ ہم نے کہا کہ فَطْرُ دَیْ اَلْحَقِّ یَا شَیْخِ ہمیں نہیں چاہیے یہ بھی فرمایا ہے کہ ”مرد دوسرے جو اپنی کمائی دوسروں پر تقسیم کرے اور نامرد دوسرے جو دوسرے دل کے مال سے فائدہ اٹھائے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”شیر اپنا شکار کھاتا ہے۔

نہ دوسرے دوسروں کے شکار کو سونگتا بھی نہیں۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”عرب میں ایک بزرگ سے ملاقات ہوئی۔ اس نے کہا صاحبزادے کیا مانس کرتے ہو جو خواہش ہو میں پوری کر دوں۔ ہم نے کہا۔ ہمارے گھر میں کیا نہیں تسلیم فرماتا ہے کی لونڈی، نذر

شیر خدا کا غلام ہے اس نے کہا سچ کہتے ہو۔

ان ارشادات سے حضور کی سچی اور مزاج ہمالیوں کی غیور کی اور امتیاز اصاف ظاہر ہوئی ہے اور ثابت ہے کہ سنور نے کسی کے کمالات روحانی سے فائدہ نہیں اٹھایا اور جو کچھ آپ کو ہے وہ عنایتِ ذہنی سے ملا ہے یا آباؤ اجداد سے بطریق الہیہ افادہ ہوا ہے بجز انوس۔ مؤلف موصوف نے اپنے خیال اور جوصلہ کے لحاظ سے یہ لکھ دیا کہ محمد صالح مجذوب نے آپ کو نعمتِ تقدیر یعنی فرمائی بجز صریح حضور کے مدارج علیا کی تفتیش اور آپ کی شانِ غیور کی کے منافی ہے۔ دوسرا جملہ جو یقینی قابلِ متغیہ ہے وہ یہ کہ مؤلف موصوف نے اپنی دید و یافت کے اعتبار سے پیشوائے کامل کے حق میں یہ نگارش فرمایا کہ محمد صالح مجذوب کی عنایت سے آپ نے مستانہ روش اختیار کی یعنی مجذوب ہو گئے اور بارگاہِ رسالت سے آپ کو مجذوبِ سالک کے بعد سالکِ مجذوب کا درجہ ملا۔ گویا مدح نے اپنے خیال میں مرتبہ سالکِ مجذوب کو مدارجِ علیا میں شمار کیا اور اس کا ذوقِ سہرا لیے جلیل القدر اور ممتاز عاشق کے سر پر باندھا جس نے جملہ منازلِ عشق اتمام کے ساتھ طے فرمائے اور اپنے وقت کا مجدد ہوا۔

جناب مؤلف کا یہ صوفیانہ اندازہ اور روحانی تجزیہ بالکل اس قدیم اور مشہور مثل کا ہم معنی ہے کہ نیپال کے ایک دیہاتی اور معمولی شخص نے ہندوستان کے بڑے مقتدر راجہ کی عالیشان مکان دیکھا اور اس کے تمول کا حال سنا تو بے ساختہ کہا کہ یہ تو درگزر کھاتے ہو گئے۔

چونکہ مؤلف موصوف بصورتِ مشائخین زمانہ صاحبِ کیفِ حال شخص ہیں۔ اس لئے اپنے خیال میں مرتبہ سالکِ مجذوب کو صوفی کا منتہائے کمال تصور فرمایا اور اس کو ایک کامل و مکمل ہستی کے اوج و ذمت کی آخری حد قرار دیا اور شاید آپ کو یہ معلوم ہو گا کہ مجذوب کے حال و مقام کی نسبت حضرت نے کیا فرمایا ہے۔

چنانچہ ایک روز حضور قبلہ عالم نے اپنے ایک خادم کو چشمِ نمائی فرمائی اور دیر تک اس کی تنبیہ کرتے رہے۔ مگر خادم خاموش رہا۔ حضور نے حاجی اوگھٹا شاد صاحب کے مخاطب

ہو کر فرمایا کہ یہ (خادم) اس قدر خاموش کیوں ہے اور کثرت شاہ صاحب نے دست بستہ عرض کیا کہ سرکار یہ چُپ اس وجہ سے ہیں کہ شاید انہوں نے سن لیا ہے کہ اکثر عورتیں آپ کو مجذب کہتی ہیں یہ سن کر پہلے آپ دہن مبارک پر ہاتھ رکھ کر مسکرائے پھر غمخوار مینزل رقیہ سے سر اقدس کو جنبش دیکر فرمایا عورتیں ناقص اہقل ہوتی ہیں ہم مجذب نہیں ہیں بلکہ یہ لنگوٹ بند بچہ کا اثر ہے کہ غصہ آجلا ہے اور مجذب تو مصلوب الحواس و مغلوب الحلال کو کہتے ہیں جو خود اگر کامل بھی ہو لیکن دوسروں کی تمکین نہیں کر سکتا۔

اسی طرح دیگر ارشادات سے بھی مجذب کے حال و مقام کا اظہار ہوتا ہے مگر میرے خیال میں یہی ایک ارشاد اس اطمینان کے واسطے کافی اور بس ہے کہ سرکار عالم پناہ مجذب نہ تھے کیونکہ دنیا جانتی ہے بلکہ خود مولف موصوف نے اپنے رسالے میں مختلف مقامات پر تحریر فرمایا ہے کہ حضور قبلہ عالم کے فیض و تصرف سے غیر مردود مخلوق الہی مستفیض ہوئی اور آج بھی ہوتی ہے۔ لہذا اگر آپ مجذب یا مجذوب سا لگ یا سالک مجذب ہوتے تو آپ سے دوسروں کی تکمیل ظہور پذیر نہ ہوتی۔

البتہ یہ ضرور ہے کہ حضور قبلہ عالم مشتاق دیدار جب مدینہ منورہ میں اپنے جلد علی کے مزار پر ازار پر پہنچے ہیں تو درد فراق سے یقینی مضطرب اور بے قرار تھے۔ اور اس وقت آپ کے قلب مصفا کی جو حالت بیان کی جائے وہ بالکل قرین قیاس ہے جس کو دیکھ کر حضرت سرورہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے نوعمر میرہ کو ایک نظر عنایت سے قرب الہی میں منظم ارفع تک پہنچا دیا جس کے اثرات سے صدیوں کے بعد دنیا کے ہر گوشہ میں عشق و محبت کے چشمے جاری ہو گئے۔

علیٰ ہذا حضرت خالون جنت کی آرام گاہ میں جب آپ گزر رہا ہو گا۔ تو اس جذبہ کی جناب سے کیا انعامات پڑتے تو تفویض ہوئے اس کا بھی علم اس مبدیٰ فیاض کو ہے جس نے اس مظلوم کو یہ شرف اعزاز مرحمت فرمایا کہ رسول کریم کی وہ لائڈی بیٹی جملہ عورتوں کی سر زار

اور صاحب مقام رضا تسلیم ہے۔

چنانچہ حضور قبلہ عالم نے اکثر فرمایا ہے کہ "بی بی فاطمہ کی منزل رضا تسلیم کی تھی؟ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ "صبر و رضا کا مرتبہ جس کو ملا۔ اہلبیت کے گھر سے بلا۔" اور یہ بھی فرمایا کہ "صبر و رضا کا مرتبہ جس کو خالقون جنت نے تفویض فرمایا وہ ضرور خائز المرام ہوا۔"

یہی سبب ہے کہ حضور نے کمال ثبات و استقلال و تسلیم کی ایسی تکمیل تمام فرمائی کہ اٹھاسی سال تک گزری ہمدردی، بھوک، پیاس حتیٰ کہ بیماری کی تکلیف کا ذکر بھی کبھی نہیں فرمایا۔ انہی وقت اور کسی حالت میں حزن و شکایت سے زبان آشنا نہیں ہوئی۔ اس لئے اگر یہ کہا جائے تو شاید بے محل نہ ہوگا کہ حضور کو رضا تسلیم آپ کی جدہ ماجدہ نے تفویض فرمائی۔

نبھ اشرف | اسی صورت سے دیگر اجداد کے مزارات کی زیارت کا شرف حاصل فرما کر بروایت تین تین مہینے مدینہ منورہ میں مقیم رہے۔ اس عرصہ میں متعدد عالم شریف بیعت سے مستفید ہوئے جب شوق زیارت نبھ اشرف نے زیادہ بے چین کیا تو آپ نے عزم سفر فرمایا۔ اور بعد قطع مسافت نبھ اشرف پہنچے اور بعد نامدار کے مزار اقدس سے لپٹ کر زار زار روتے رہے اور اسی حالت میں عنایت حضرت مرتضوی سے آپ کا سینہ فیض و برکات سے معمور ہو گیا۔ اور خود دیکھنا تھا وہ دیکھا۔

چنانچہ مولائے کائنات کے فیوض و برکات سے آپ کا بلا واسطہ استفیع ہونا اس واقعہ سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اس حقیقہ کو سلسلہ میں حضور نے سفر عراق کی حسب اشارت فرمائی تو یہ بھی حکم ہوا کہ نبھ اشرف پہنچنا تو وادی السلام میں در نبھ ڈھونڈنا۔ اور بادن نکلنے در نبھ اور بادن موئے نبھ کے ہمارے واسطے لانا حسب ہدایت الیسا ہی کیا۔ اور بعد واپسی جب ہر دو قسم کے نکلنے پیش کئے تو حضور نے مسکرا کر فرمایا کہ موئے نبھ تو لائے مگر تصویر نبھ بھی لگئی تھی میں نے عرض کیا کہ دیکھنا کیسا تصویر نبھ کا نام بھی نہیں سنا۔ اور نہ تصویر نبھ کی حقیقت معلوم ہے فرمایا جس طرح موئے نبھ میں بال نکلتے ہیں اور اس

کو موئے نجف کہتے ہیں۔ اسی طرح ٹیکٹ میں شیر خدا کی شبیہ دکھائی دیتی ہے کہ آپ کھڑے ہیں اور ذوالفقار ہاتھ میں ہے اور اسی کو تصویرِ نجف کہتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ حضور نے تصویرِ نجف دیکھی تھی اس وقت بناب حضرت نے سچی نظر کر کے آہ سرد کے ساتھ بیساختہ فرمایا کہ: ”اس کو دیکھ کر تو یہ حال ہوا“

بلکہ میرے والد ماجد بھی کہتے تھے کہ بعد مراجعت سفر حجاز حضور قبلہ عالم نے: قَدْ أَتَيْنَا زِيَارَتَ نَجْفِ اشْرَفِ كَا جِبْ ذَكَرْ فَرَمَا تُوْا اَپْ كِي تَقْرِیْ كَ اَكْثَرَا شَارَاتِ سَیْ رَیْ مَرْفُوحَ ہُونا تھا کہ آپ کی تکمیل بطریقِ ادسیہ نجف اشرف میں مولا کے کائنات کے روحانی تصرفات سے ہوئی اور اس کا بھی اشارہ ہوا کہ کربلا میں تمھارے دادا صاحبِ رضاؑ تم کو تسلیم کامل میں ان کی تعمیل سے مستفید ہو۔

کربلائے معلیٰ | حضور قبلہ عالم نے بے تعبیل اس حکم کی تعمیل فرمائی اور کربلائے معلیٰ میں اگر امام عالی مقام حضرت سید الشہداء علیہ السلام کے آستانہ اقدس کی زیارت سے شرفِ اندوز ہوئے اور فقر و فاقہ کی تاکید کے بعد یہ راز منکشف ہوا کہ تشنگی اور گرسنگی شہاد بے نیانہ کے ادا دانہ کے دگر شے ہیں جن پر صبر کرنا سیادت کی مخصوص شان اور عاشقین کا عین مسلک ہے۔

جب نین کربلا کی تاثیر آب و ہوا سے خیالات کا رخ بدل گیا تو آپ کا ظہور اور سلامہ ہوتے ہوئے بند اور شریف پہنچے۔ اور خالقِ حق حضرت غوثِ پاکؒ ہیں کچھ روز قیام کیا اور طریقہ یہ اختیار کیا کہ دن کو مزاراتِ صوفیائے متقدمین کی زیارت کرتے اور رات کو زائر حضرت غوثِ الثقلین کے قریب مسجد میں عبادت فرماتے تھے۔

چنانچہ یہ حقیر ^{۱۳۸۵ھ} کے سفر میں اس وقت بند اور شریف پہنچا۔ جس زمانہ میں پیر سید مصطفیٰ صاحبِ خدمت بجاگی سے دست کش ہو کر خلوت نشین ہو چکے تھے۔ مگر آپ کے پوتے سید ابراہیم صاحب کی عنایت سے یہ سعادت نصیب ہوئی کہ حضرت ممدوح

کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوا۔ جب حضرت کو یہ معلوم ہوا کہ یہ نابینا حضرت حاجی صاحب قیل کا غلام ہے تو فرمایا: حاجی صاحب بھی یہاں عرصہ ہوا آئے تھے۔ اور تمام رات عبادت میں مصروف رہتے تھے۔ اور آپ کے اکثر محامد بیان کئے۔ اور بعض واقعات کا خرق عادات کے طور پر ذکر فرمایا۔

مکہ معظمہ | منقول ہے کہ بغداد شریف سے روانہ ہو کر آپ یکم ذالحجہ کو مکہ معظمہ پہنچ گئے حج میں شریک ہوئے یہ حج دو صنبہ کو ہوا جسکو عرف عام میں حج النبی کہتے ہیں۔ اور بعد اوائے مناسک حج مدینہ منورہ میں حاضر ہو کر بیت المقدس تشریف لے گئے۔ اور انبیا علیہم السلام کے فرات کی زیارت کی اور اسی سفر میں آپ نے افریقہ کی سیاحت فرمائی اور اسی میں کہ معظمہ آئے اور بعد اوائے حج مدینہ منورہ میں زیادہ قیام کیا اور وقتاً فوقتاً شام اور صبح غیرہ کی سیر فرمائی۔

مراجعت وطن مالوف | الحاصل پہلے سفر حجاز میں حضور قبلہ عالم نے تین یا بردیتے چار حج کئے اور چار مرتبہ مدینہ منورہ کی زیارت سے مشرف ہو کر جبرامجد سے رخصت ہوئے اور بہ سواری جہاز بمبئی پہنچے۔ اور اندور، اجین، ٹونک، اجمیر، دہلی وغیرہ ہوتے ہوئے شہر لکھنؤ آئے اور ایک ہفتہ قیام فرما کر دیوبند شریف میں رونق افروز ہوئے۔

حضور قبلہ عالم کو اس شان سے کہ تہنید پوشن یا درہنہ، ننگے سر دیکھ کر پہلے لوگوں نے پہچانا نہیں بلکہ کوشہرت ہو گئی کہ مٹھن میاں تشریف لائے۔ ہر شخص کو مسرت ہوئی۔ اعزاء نے دعویٰ کیں! کثر اقربا کو آپ کی شادی کا خیال ہوا چنانچہ سید اعظم علی صاحب نے باصرہ تمام چاہا کہ اپنی دختر سیدہ رحبن بی بی صاحبہ کا جو پیدائش کے وقت سے آپ کے ساتھ منسوب تھیں نکاح ہو جائے۔ مگر حضور قبلہ عالم نے بحوالہ آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَزَوِّجُوا أَزْوَاجَكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ سُوءُ الْكَلِمَةِ مَا حَذَرْتُمْ**۔ الکار فرمایا۔ اور دوسرے روز لکھنؤ چلے گئے۔

دوسرا سفر حجاز | حضور قبلہ عالم کو یہ سفر بھی مقدر متنازعہ ہے کہ باوجود اس احتیاط

کے کہ ان مخصوص واقعات اور پراسرار ارشادات کا ذکر نہیں کیا جن کا بے پردہ الفاظ میں اظہار کرنا منظور نہ تھا۔ بلکہ چند حالات وہ بھی عام فہم مضامین میں اختصار کے ساتھ لکھ گئے لیکن تصور اغور کر نیسے یہ شان نظر آتی ہے کہ جس طرح آپ کی ذات بابرکات اپنے زمانہ میں ہمیشہ دیگانہ سمجھی گئی۔ اسی طرح آپ کا یہ سفر حجاز بھی اپنی نوعیت میں فرد ہے۔

لیکن مولف جلوۂ وارث نے اپنی ذہانت سے اس میں بھی غیر ضروری جدت فرمائی کہ آج تک جملہ مؤلفین سیرت دارثی نے پہلے سفر حجاز کو بوسواری جہاز لکھا ہے۔ مگر موصوف الذکر نے یہ نگاہ پیش کیا ہے کہ پہلا سفر حضور نے خشکی کے راستے سے طے فرمایا۔ حالانکہ وہ دوسرا سفر ہے جو کابل و قندھار کی طرف سے آپ تشریف لے گئے۔ اور یہی حضور کے ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے پہلا سفر دریائے اور دوسرا خشکی سے فرمایا۔

چنانچہ ایک مرتبہ برسیل مذکورہ سفر مکہ معظمہ کا ذکر آگیا تو آپ نے فرمایا کہ ”ہم نے ایک سیاح سے سنا ہے کہ نا تجربہ کار کو جہاز سے جانا چاہیئے۔ تجربہ ہو جائے تو خشکی سے سفر کرے۔ کیونکہ دریا کا سفر آسان ہے اور خشکی کی راہ سے جانا ہر ایک کا کام نہیں۔“

علامہ اس کے مولف موصوف نے صفحہ ۸۳ میں از دئے نقشہ راستہ کے مشہور شہروں کا ذکر کیا ہے۔ اس کی ترتیب بھی آپ کی جودت طبع کا ایک دلچسپ کرشمہ ہے کہ جو مقام پہلے ملنا چاہیئے تھا۔ اس کا نام بعد کے شہروں سے لگے ہے۔ اور جو آگے کے شہر ہیں۔ ان کا نام پہلے مقامات سے پہلے مذکور ہے۔

مثلاً راستہ میں یکے بعد دیگرے جو شہر ملے ان کے نام اندوئے نقشہ آپ نے اس ترتیب سے نقل فرمائے ہیں۔ لکھنؤ، رامپور، سہارنپور، پٹیلالہ، لاہور، امرتسر، جہوں، سری نگر، راولپنڈی، پشاور، کابل، قندھار، کوئٹہ، چین، سیستان، ہرات، مشہد مقدس، ایران، خراسان وغیرہ!

اس تحریر میں مولف موصوف نے ان شہروں کا ذکر کیا ہے جن مقامات سے گزر کر

حضور پیرادہ لکھنؤ سے مکہ منظر تک تشریف لے گئے تھے۔ مگر جس نقشہ سے مقامات کی یہ فہرست ترتیب دی گئی ہے وہ نقشہ جغرافیہ کی تقلید سے مستغنی تھا۔ کیونکہ اس فہرست میں دیکھتے ہیں کہ لاہور کے آگے جو مقام ہنوکہ زیر سیاحت آیا ہے اس کا نام امرت سر لکھا ہے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ امرت سر کے بعد لاہور ہے۔ مزید برآں سری نگر کے بعد راولپنڈی کا نام ہے مگر سہارن کے نقشہ میں پہلے راولپنڈی ہے اور تقریباً دو سو میل آگے سری نگر ہے۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ قندھار کے بعد آپ کو سہ تشریف لے گئے۔ مگر صورت حال یہ ہے کہ کوئٹہ بلوچستان میں بلوچستان کا دار الخلافہ ہے اور قندھار کابل کے آگے ہے۔ پھر مشہد مقدس سے ایران اور وہاں سے خراسان جانا مرقوم ہے۔ انیس مولف کو اتنا بھی نہیں معلوم تھا کہ مشہد خراسان کے ایک مقام کا نام ہے جو ملک ایران میں مشہور شہر ہے۔

غرض یہ مختلف مقامات کی فہرست صورتاً دیوانی بانڈی کی حقیقی بہن معلوم ہوتی ہے کہ لکھ تو یہ رہے ہیں کہ حضور قبلہ عالم ذال شہر سے فلاں مقام پر تشریف لے گئے اور قلم سے بالمعنی یہ نکلتا ہے کہ قندھار سے آگے چلے تو کوئٹہ پہنچے یعنی سات آٹھ سو میل پیچھے واپس آئے حقیقت یہ ہے کہ لائق مولف کو اس کی ضرورت نہ تھی کہ کون شہر لگے کون پیچھے ہے بلکہ چند مشہور مقامات کے ناموں کی ایک فہرست تالیف کرنا آپ کا عین مقصود تھا وہ کر دی۔

پھر ہنگام مراجعت صفحہ ۹۰ میں اسی انداز کی ایک دوسری فہرست میں موصوت نے یہ لکھا ہے کہ (حضور قبلہ عالم نے) ”جانب ظن مالوت عزم بالجزم فرمایا اور مدینہ طیبہ سے روانہ ہو کر بصرہ اور جدہ ہوتے ہوئے بمبئی پہنچے“۔ شاید یہ واقعہ انہیں مصدقہ واقعات میں سے ہوگا جس کا اعلان آپ نے صفحہ ۳۶ میں کر دیا ہے کہ ”لوگ ان سے لاعلم ہیں“

آفریں اس تاریخ نویسی پر اور تاریخ بھی وہ جو مرشد برحق کی سیرت ہے اور اس قدر بے سرد و بامضائیں کہ مدینہ طیبہ سے بصرہ یعنی جانب شمال ہزار بارہ سو میل لگے اور پھر جس طرف سے آئے تھے اسی طرف ہزار میل واپس جا کر جدہ پہنچے کجا مدینہ کجا بصرہ۔ اب بے گھٹنا پھیٹے آنکھ

کا مضمون ہے کہ مدینہ حجاز کا مقدس مقام اور بصرہ دریا کے کنارے عراق کا شہر اور جدہ بحر عرب کی بندرگاہ، کاش ایک سمت بھی اگر یہ مقام واقع ہوتے تو سرسری حالت میں نگاہ نہ پڑتی۔

مگر لائق موقوف کی اس بعید العقل جغرافیہ دانی پر حیرت ہے کہ بعد المشرقین کو اپنے زور قہم سے ایک اترہ میں محدود کر دیا۔ ہمارے ممتاز موقوف کا یہ کارنامہ ہمیشہ تعجب کی نظر سے دیکھا جائے گا۔ لیکن یہ پیچیدہ مجبوراً بخیال اظہار حق یہ عرض کرے گا۔ کہ جناب موقوف کے یہ طبع زاد مضامین ہمارے پیشوائے کامل کے نہ مستند سوانح ہیں۔ نہ مصدقہ واقعات کہ آپ مدینہ سے بصرہ گئے اور بصرہ سے جدہ۔

بہر کیف لائق موقوف نے سیرت دارنی کی ترتیب میں جو کچھ جدت فرمائی اور حضور کے پہلے جہاز کے سفر کو خشکی کا سفر بنا دیا۔ اس کے ذمہ اور خود وہ ہی ہیں مگر میں اپنی معلومات کے لحاظ سے یہ عرض کر دل گا۔ کہ حضور قبلہ عالم نے دوسرا سفر جو خشکی کے راستہ سے بہت جلد فرمایا۔ تو علاوہ دیگر اسباب کے شاید اسکا ایک ظاہری سبب یہ بھی ہو۔ کہ آپ کے اقرباء جب عقد نکاح کیلئے کوشاں ہوئے تو حضور کے مہذب خیال نے بزرگوں کے مکرر اصرار سے بار بار قطعی انکار کرنا بھی غلاف ادب متصور فرمایا۔ اور لکھنؤ میں چند روزہ قیام کے بعد پھر سفر حج کا عزم کیا۔ اسی سال یعنی ۱۲ ربیع الثانی ۱۲۵۵ھ میں آپ کی ہمت خدا داد نے یہ تہیہ کیا کہ یہ سفر پیادہ اس طرح کیا جائے جو جہاز کی سوانی کا بھی محتاج نہ ہو۔

چنانچہ منقول ہے کہ کابل و قندھار کی طرف سے بعد قطع مراحل ذیل عقد کے تیسرے ہفتہ میں آپ مدینہ منورہ پہنچے اور آرام گاہ جد اعلیٰ کی زیارت سے شرف انداز ہو کر مکہ معظمہ روانہ ہوئے اور بعد ازاں مناسک حج ترک تافکہ کیٹھا قسطنطنیہ تشریف لگئے اور عبداللہ حاجب جو اسی سفر میں آپ کا ارادتمند ہو چکا تھا اس کے مکان میں قیام فرمایا۔ اور ایک روز اس کے ہمراہ آپ باغ سلطانی کی سیر میں مصروف تھے کہ سلطان عبدالحمید شاہ سے ملاقات

ہو گئی وہ آپ کے چہرہ حق نما کی شان و جلال دکھائی دے کر دیدہ ہوئے کہ یہ اصرار تمام منزل
سلطانی میں لے گئے اور اپنی ارادتمندی کا اقرار کیا۔ بعدہ دیگر اراکین سلطنت بھی حلقہ پوش
ہوئے اور کچھ عرصہ تک آپ نے مصافحات ترکی کے مشہور و تاریخی مقامات کی سیر کی۔ اور طالبان
حق کو بغضِ حقوی سے مستفیض فرمایا چنانچہ رومی شاہ صاحب تاریخی جن کا پہلا نام حسین کبکھا
اُسی زمانہ کے گرفتار دامِ محبت تھے۔ جو حضور کی قدیم بیوی کے شوق میں ترکی سے ہندوستان آئے اور
چند سال زناہوانہ زندگی بسر کرنے کے بعد کوہِ آلوپر جہاں بحق تسلیم ہوئے۔

اس خوش نصیب ترکی اہل کا واقعہ یہ ہے کہ حضور قبلہ عالم جس وقت دروانیال کی
سیر میں مصروف تھے اتفاق سے آپ کو تشنگی معلوم ہوئی تو اس انفس نے سرد پانی کا گلاس
نہایت ادب سے یہ آئہ کریمہ پر ٹھہ کر پیش کیا۔ یا سید یٰ ہَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ
اسکے مسلہ میں آپ کی چشمِ عنایت نے یہ کرشمہ دکھایا کہ اُس جگہ ترک کی قلبِ ماہیت ہو گئی۔ اور
خدا کی محبت میں دنیا کے تعلقات سے سبکدوش ہو کر آپ کی تہ بند پوش فقیر ہو گیا۔

الغرض قسطنطنیہ میں آپ اس قدر ہر دلخیز ہو گئے کہ کسی کو مفارقت گوارا نہ تھی بھراپ
نے جب حج کا ارادہ ظاہر کیا تو سب لوگ مجبور ہوئے اور اس حساب سے آپ نے حاجت
فرمائی کہ عین ایامِ حج میں مکہ معظمہ پہنچ گئے اور بعد ازلے ارکانِ حج بیہِ اہم وغیرہ کے عجب
وغرائب ملاحظہ فرمائے اور اسی سفر میں بوقتِ واپسی سنگد سب بھی گئے اور فضلہ یا
سنہ ۱۲۶۷ھ میں آپ لکھنؤ واپس تشریف لائے اور چند روز قیام فرما کر دہلی شریف رونق افروز
ہوئے اور تھوڑے عرصہ کے بعد حضور قبلہ عالم نے تیسرے سفر کا مصمم ارادہ کیا چنانچہ اکثر حضرات
نے نقل فرمایا ہے کہ یہ سفر بھی آپ نے خشکی کے دشوار گزار راستہ سے پایادہ فرمایا لیکن فیکم
غلامانِ ارثی نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ جب سنہ ۱۲۶۷ھ مطابق ۱۲۷۷ھ میں ممبئی تک آپ
پایادہ تشریف لے گئے اور وہاں سے دہلی جہاز پر سوار ہو کر منہ گاہ بینوع میں اُترے اور
بعد قطع مسافت مدینہ طیبہ کی زیارت سے مستفیض ہو کر جماعتِ انصار کی رعیت میں یکم دہر کو

کہ مکرم پہنچے اور آخر ذی الحجہ میں عجمی قافلہ کے ساتھ ایران تشریف لے گئے۔

سفر یورپ | مولفین سیرت داری نے ایران کے بھی بعض دلچسپ واقعات لکھے ہیں۔

اور اس کو مستند سمجھا ہے کہ حضور قبلہ عالم محمد عارف کے ہمراہ ایران سے بغرض سیاحت روس روانہ ہوئے اور اسی سفر میں بعض حصص دیگر ممالک یورپ اور چند مقبوضات جرمنی کی بھی سیر فرمائی جہاں اکثر عیسائی آپس کے برکات و نصیحت سے ایسے متاثر ہوئے کہ انکلیانیاں تثلیث الہان و وحید سے مبدل ہو گیا اور جن کو محبت الہی کے صفات سے آگاہ کیا۔ وہ خدا پرست ماسوائے اللہ سے بے نیاز ہو کر پہاڑوں کی چوٹیوں پر بیٹھے اور نہ عبادت میں نہ ننگی لہریں بلکہ حضور قبلہ عالم کی سیاحت یورپ کا اظہار اکثر آپ کے ارشادات سے بھی ہوتا ہے۔

چنانچہ ایک مرتبہ جسٹس سید شرف الدین اتنی رئیس ٹپنے نے ممالک یورپ کا ہنگامہ کر لیا۔ تو حضور نے جرنی کے ایک مشہور مگر عجیبے شہر کا نام لیکر فرمایا کہ میرے مرقم وہاں بھی گئے تھے جسٹس موصوف نے عرض کیا کہ کیا تھا ارشاد ہو کہ کہاں ٹھہرے تھے عرض کیا ہوٹل میں فرمایا۔ اس ہوٹل میں چوگر جاکے پاس ہے عرض کیا حضور وہاں فرمایا۔ وہاں ہم بھی گئے تھے اور میرے پاس جو اس وقت وہاں کے کرن اعظم تھے ان کے مکان میں تین روز رہے تھے۔ لوگ وہاں کے بہت خلیق ہیں۔

علیٰ ہذا ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم اسٹیشن بارہ بنکی سے ردولی جانے کے لئے مع خدام کے ریل پر سوار ہوئے۔ اتفاق سے اس گاڑی میں ایک مقتدر یورپین کو بھی بیٹھ دیکھا۔ میں نے ہنزاب طریق سے کہا کہ اگر ہم لوگوں کی وجہ سے آپ کو تکلیف ہو تو ہم آپ کا اسباب دوسرے کمپارٹمنٹ میں پہنچا دیں صاحب موصوف نے اس کو شکریہ کہتے ہوئے منظور کر لیا اور فوراً اتر کر دوسرے درجہ میں بیٹھ گئے۔ جب گاڑی چلی تو حضور نے ترش لہجہ میں فرمایا کہ تم نے یہ کیوں کہا کہ دوسرے درجہ میں چلے جاؤ۔ جو ٹکٹ تمہارے پاس ہے وہی اول درجہ کا ٹکٹ ان کے پاس تھا۔ میں نے دست بستہ عرض کیا کہ تصور ہوا۔ جب گاڑی دوسرے اسٹیشن یعنی صفدر گنج میں ٹھہری تو ارشاد ہوا کہ صاحب کو بلا لاؤ۔ حسب الحکم میں نے اتر کر اطلاع کی وہ

نوراپنے آئے۔ حضور نے ان کو اپنے پاس بٹھالیا اور پہلے چند سنگترے دیئے پھر خادم سے ارشاد ہوا کہ ادنیٰ تہ بند ان کو دے دو۔ پھر فرمایا کہ سید اور گلوں کی ٹوکری ان کو دیدو ایک بڑی ہانڈی میں کسی نے دہی بڑے پیش کئے تھے۔ حکم ہوا کہ یہ بھی ان کو دیدو۔ غرض مختلف چیزیں ان کو دے کر بوجھاکہ تمہارا مکان کہاں ہے۔ انہوں نے انگریزی میں اپنے وطن کا نام بتلایا۔ جو جرمنی کا ایک خوش منظر مقام تھا۔ فرمایا۔ فلاں شخص کو جلتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ وہ میرے دادا تھے۔ ذرا ال۔ بڑے کہ مر گئے۔ وہ ہمیشہ زمین پر سوتے تھے اور ایک کتاب پڑھا کرتے تھے فرمایا وہ ہمارے یار تھے جب ہم گئے تھے تو انھوں نے بڑی خاطر کی تھی۔

اگر بہ نظر تامل دیکھا جائے تو اس قصہ سے ہم بہترین اخلاق کے سبق لے سکتے ہیں لیکن اس کی صراحت چونکہ اس موقع پر بے محل ہے اس لئے میں اس قدر عرض کر دوں گا۔ کہ علامہ دیگر خوبیوں کے ان قصوں سے بغیر کسی تاویل کے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضور قبلہ عالم حدود یورپ میں تشریف لے گئے اور جرمنی کے بعض مقبوضات کی سیاحت کی اور وہاں کے ممتاز باشندوں نے جو خلوص کے ساتھ خدمتگداری کی یہ ان کی ادا آمدندی کی تین دلیل اہل ان کے عقیدت شعار ہونے کا کافی ثبوت ہے۔

الحاصل اسی سلسلہ میں آپ نے مصر کی بھی سیر فرمائی اور بیت المقدس ہوتے ہوئے مدینہ طیبہ میں آکر چند روز کے بعد مکہ معظمہ روانہ ہو گئے اور بعد ازاں لے جج چونکہ طبیعت ناساز ہو گئی تھی۔ اس لحاظ سے علما دین کہ لے آپ کو سفر کرنے سے روکا۔ جب صحت ہو گئی تو آپ عین تشریف لے گئے اور واپسی میں مین کے یادگار ملا حلقہ فرما کر رمضان المبارک میں مکہ معظمہ پہنچ گئے اندھا تاہم حج قیام فرمایا جب زیارت بارگاہ حضرت رسالت کے شوق نے بے چین کیا تو آخر ذی الحجہ میں غیر معمولی طور پر اہل مکہ سے رخصت ہو کر محرم کی ابتدائی تاریخوں میں مدینہ طیبہ پہنچے اور وہ ہفتہ حاضرہ کر بعد نماز جمعہ جدید نگار کے مزار پر انوار سے رخصت ہوئے اور اسی طرح جنت البقیعہ میں جا کر دیگر اجداد کو رخصتی سلام کیا اور جدہ اجدہ حضرت خاتون

جنت کے سنگ استال کو بوسہ دیکر الوداع کہتے ہوئے جانب وطن مالوت روانہ ہوئے اور بمبئی کے قیام کے بعد اجیر شریف ہوئے۔ ۱۲۶۶ھ مطابق ۱۸۵۲ء عیسوی میں سرزمین دیوبلی کو مشرف پابوسی سے ایسا مشرف کیا کہ آخر میں ذیل کے اس کی شرافت کا اقرار کیا۔ اور لفظ شریف اس کے نام کے ساتھ قائم ہو گیا چنانچہ سرکاری ڈاک خانہ کی مہر میں بھی دیوبلی شریف ہی تحریر ہے۔

منقول ہے کہ حضور قبلہ عالم نے دائم علی شاہ جو حضرت حاجی سید خادم علی شاہ صاحب کے مرید اور اہالیانِ قصبہ میں متوسط طبقہ کے شریف تھے۔ ان کے مکان میں اور بردایت اس کے قریب مسماۃ راجن کے مکان میں عائنی قیام کیا۔

خصوصیات حج | الخضر خلاصہ اس تفصیل کا یہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے چودہ سال کی مسلسل سیاحت میں ہندوستان سے تین مرتبہ سفر حجاز فرمایا۔ اور سات یا بردایت گیا رہ حج ادا فرمائے لیکن مولفین سیرت داؤدی نے تعداد سفر اور حج میں اختلاف کیا ہے چنانچہ حسب مشکوٰۃ حقانیہ نے صفحہ ۱۸ میں ایک روایت کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”حضور نے سترہ حج ادا کئے۔ بارہ سال تک ملک عرب و عجم کی آپ نے سیاحت فرمائی اور اس دوران میں دس مرتبہ حج میں شریک ہوئے اور واپسی کے بعد پھر ہندوستان سے سات مرتبہ شریف لگئے۔ اس میں تین حج خشکی کے راستے براہ کابل و قندھار کئے اور دو حج ووقانی جہاز سے اور دو حج بادبانی جہاز کے ذریعے، اور یہ سفر حضور نے مختلف مقامات سے کئے کبھی اجیر سے کبھی دہلی سے، کبھی ملتان سے اور ایک حج کے لئے دیوبلی شریف سے تشریف لے گئے۔“

حالانکہ یہ روایت غیر معروف ہی یا میرے کان اس سے نا آشنا ہیں لیکن علی الاختلاف الروایات اگر سترہ حج مان بھی لئے جائیں۔ تو یہ مادشا کے مباہلت کا مقام ہے۔ نہ کہ حضور کے واسطے، کیونکہ تلاش کیا جائے۔ تو اکثر اہل دنیا حجاج الے ملیں گے کہ سترہ یا سترہ مرتبہ سے بھی زیادہ مشرف حج سے مشرف ہوئے ہوں گے۔ اور برعکس اس کے اگر درحقیقت آپ نے سات

ہی حج ادا فرمائے ہیں۔ تو بھی کوئی وجہ تفتیش نہیں۔ کیونکہ ہزاروں مقربین بالنگاہ احدیت ایسے نظر آتے ہیں کہ جنہوں نے ایک یا دو حج ادا کرنا کافی سمجھا۔

لہذا اگر تبصرہ ہی کرنا ہے۔ تو سات اور ستر کے لفظی اور عددی فخر و مباہلات کے بجائے اور اس باطنی خیال کو بھی اٹھا دینے کے بعد کہ جناب حضرت احدیت میں آپ کی جدوجہد اور اشار عافیت کی حقیقی قدر قیمت کیا ہے۔ ہم کو بغیر غلو اور انہماک کے انصاف کی آنکھ سے نظر یہ دیکھنا چاہیے کہ بظاہر وارث ارث مصطفوی دہل علم مرتضوی نے عنفوان شباب میں کس قابل قدر عنوان سے متواتر ایسے حج ادا فرمائے جن سے آپ کے غیر معمولی صدق و خلوص ثابت و استقلال، دوشوق اور خوش محبت کا اظہار ہوتا ہے۔ اور خدا کے حکم کی تعمیل میں جانثاری اور جفاکشی اور اشار عافیت قدم قدم پر نظر آتی ہے۔

اگر غور کیا جائے تو ایمان بھی کہتا ہے کہ حقہ کا ایک حج ہمارے ہزار بلکہ لاکھ حجوں سے بدرجہا بہتر اور افضل ہے۔ اسلئے کہ ہمارا حج ہمیشہ اور ہر حالت میں تھوڑا یا بہت اغراض دنیوی سے وابستہ ضرور ہوتا ہے اور آپ کے حج دینی خیال و مفاد سے بھی پاک و منزه اور کلید عشق و محبت سے ملو اور راستہ ابتغاغ بوجہ اللہ ہوئے جو یقینی اپنی نوعیت میں فردا در بے مثل ہیں۔

چنانچہ بظاہر آپ کے حجوں کی شان فروانیت کا اس سے بھی اظہار ہوتا ہے کہ عام حجاج کا دستور ہے کہ حج بیت اللہ سے فائز ہونے کے بعد فخریہ اپنے نام کی کشتا لفظ معافی بھی کہتے ہیں۔ اور بعض حجاج جب محل اپنے حج کا تذکرہ کیا کرتے ہیں، مگر نہ ان کے حج کا عام طور پر شہر ہوتا ہے اور نہ سوائے اہل خوشامد کے لوگ ان کو حاجی کہتے ہیں۔ البتہ حضرات صوفیہ کرام کے واسطے یہ ہوتا ہے کہ ان کے ارادتمند یا ان کے شہر کے مہذب باشندے بغیر حاجی کا لفظ اضافہ کئے ان کا نام نہیں لیتے۔

مگر حضور قبلہ عالم کے حج میں قدرتِ نایہ غیر معمولی خصوصیت ہے کہ باوجود اس کے کہ آپ نے حج اس سادگی سے کئے کہ نہ مریدوں کا قافلہ ساتھ تھا نہ بظاہر اور کوئی سبب شہرت کا ہوا

اور اس کا کوئی گمان بھی نہیں کر سکتا کہ آپ نے کسی اپنے نام کے ساتھ لفظ حاجی لکھا ہو۔ کیونکہ خصوصیات عادات میں ہے کہ آپ نے کتابت نہیں فرمائی بلکہ ریضات اس کے اپنی طبیعت اس قدر گمنامی پسند تھی کہ مزاج ہمایوں ہمیشہ نمود و شہرت سے خشنود رہتی تھی کہ اپنا نام بھی اپنی زبان سے کبھی نہیں لیا۔

لیکن آپ کے حج ادا کرنے کی منجانب اللہ شہرت ہوئی اور منادی غیب نے چاندانگ عالم میں ڈنکا بجا دیا اور بغیر کسی تحریک کے خلق اللہ آپ کو حاجی کہنے لگی۔ بلکہ ہندوستان کے باہر بھی آپ کے نام نامی کے ساتھ حاجی کا خطاب ایسا مشہور ہے جو حجاج بیان نہیں۔

علاوہ اس غیر معمولی شہرت کے ایک لطیف خبی اور بین خصوصیت اس میں یہ بھی ہے کہ صرف لفظ حاجی ہی آپ کے نام کے ساتھ ضم نہیں ہوا۔ جس سے آپ کے نام کی عظمت و منزلت کا اظہار ہوتا بلکہ آپ مجسم حاجی ہو گئے۔ یعنی اس کی ضرورت ہی نہ رہی کہ آپ کا نام بھی لیں۔ تب آپ مقصود متکلم سمجھے جائیں۔ چنانچہ دیکھتے یہ ہیں کہ دنیا میں جب کوئی کہتا ہے کہ حاجی صاحب بڑے بزرگ تھے۔ یا فداں شخص حاجی صاحب کامرید ہو۔ تو مخاطب کو اس کی ضرورت نہیں باقی رہتی کہ وہ دریافت کرے۔ کون حاجی صاحب بلکہ مجرد اسی قدر کہنے سے دیکھ جاتا ہے کہ دیوبند شریف کے حاجی صاحب کی طرف اشارہ ہے اور یہ سمجھنا آپ کے مقبول اور بے مثل حج کی عین خصوصیت ہو۔

اس سے صریح یہ معلوم ہوتا ہے کہ کعبۃ اللہ کے ساتھ آپ کو ایسی گہری نسبت اور روحانی تعلق تھا اور حقیقت کعبہ کا ایسا اظہار کامل اور انکشاف بین ہوا کہ دیگر صفات جسمانی پر یہ صفت غالب ہو گئی اور درج پر فتوح کو عین ذات سے سروکار ہو گیا۔ جو حصول مقصود اصلی کی خاص دلیل اور فناء تم کا آخری نتیجہ ہے کہ جس کے شوق دید میں گئے تھے اس کو دیکھا اور جوش اشتیاق میں جس کی جستجو تھی اس کو پایا۔ بصورت عوام اینٹ پوزن کا طواف منظور نہ تھا بلکہ اس پردہ میں صاحب خانہ کی تلاش تھی وہ ملا اور شاہد حقیقی کا اصل مطلوب تھا وہ ہر چاہنے

اکثر آپ حضرت مولانا کا یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

حج زیارت کردن غایت بود حج رب البیت مردانہ بود

علیٰ ہذا یہ عرض کرنا بھی شاید ناموزوں نہ ہو گا کہ حضور قبلہ عالم کا کعبۃ اللہ سے کبھی تعلق اور حقیقت کعبہ سے کما حقہ آگاہی کا اظہار اس سے بھی ہوتا ہے کہ اسی نسبت کی کیشش ہے کہ جناب والا کے زیادہ حلقہ بگوش حج بیت اللہ سے فائز ہوئے اور ہوتے ہیں اور سفرِ روزہ و رات کی اہمیت کو برداشت اور دشوار گزار راستہ کی صعوبت کو برضا و رغبت گوارا کرتے ہیں۔ بعض نے متواتر حج کئے بعض وطن مالوف کو چھوڑ کر سرزمینِ حجاز میں پناہ گزین ہوئے۔ اور ایک یا دو حج تو عملاً غلامانِ دارش نے کئے بلکہ یہ خصوصیت ہے کہ جماعت پرستارانِ دارش میں اگر دیکھا جائے تو ہر مقام میں یہ لحاظ اپنی تعداد کے حاجی زیادہ ہیں اور یہ شرف اسی نسبت کی وجہ سے ہے کہ ہمارے رہنمائے کامل پر حقیقت کعبہ منکشف ہوئی۔

لہذا بہزار فخر و مہابت ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے حاجی الحرمین سرِ کلہ عالم بیناتہ ہم غلاموں کو کعبۃ اللہ سے نسبت تفویض فرمائی اور یہ پردش بے طلب ہوئی۔ ورنہ یہ تو روزمرہ کا قصہ تھا کہ جس نے جو انگارہ مرحمت ہوا چنانچہ منقول ہے کہ بعد لپی سفر حجاز دیوبند شریف کے قیام میں حضور قبلہ عالم کو معلیم ہوا کہ وہ معمر اقربا جو آپ کی جائد ذرینہ لکھا پر آپ کی عدم موجودگی میں قابض ہو گئے تھے اس اندیشہ سے پریشان ہیں کہ شاید اپنی ملکیت آپ اہل لے لیں مگر ایک روز وہ ملاقات کو آئے تو آپ نے یہ فرما کر ان کا اطمینان کر لیا کہ "المبیت کرام کے مشرب میں چھوٹی ہوئی چیز کو داپس لینا حرام ہے۔"

صرف سیاحتِ اندول | یہ روایت بھی مستند ذرا لے سے منقول ہے کہ ایک ہندوستان کا وعلہ ! روزِ دائم علی شاہ صاحب نے جو اس وقت حضور کے میزبان تھے۔ آپ کے مخصوص ارادہ مندوں سے تذکرہ کیا کہ شاید پھر حضور نے کسی دُور کے سفر کا ارادہ کیا ہے۔ اس وحشت ناک خبر سے سب کو انتشار ہوا کہ ہنوز ایک ہفتہ نہیں

ہوا ہے اور پھر مغاورت کا سبیل پیش ہے۔ چنانچہ چند مخصوص حلقہ گوش ہم خیال اور کم و
 ہو کر صاف خدمت ہوئے اور آبدیدہ ہر کردست بستہ عرض کیا کہ بندہ نواز ہمیشہ آپ کی بارگاہ
 عالی سے ہماری ایسی پرورش ہوئی ہے کہ جو انگارہ ملا۔ آج بھی درود دل پر ایک التجا لکھ آئے
 ہیں اور مستعدی ہیں کہ حضرات یقین پاک کے صدقے میں ہماری یہ التماس قبول کی جائے
 ارشاد ہوا کیا چاہتے ہو؟ ان میں جو زیادہ مسن اور مقرب تھے انہوں نے درود کو عرض کیا کہ
 اب ہم لوگ برسوں کی جدائی کا صدمہ برداشت نہیں کر سکتے۔ لہذا گزارش یہ ہے کہ اگر حضور
 سفر در دراز فرمائیں گے تو ہم قلاموں نے صمم ارادہ کر لیا ہے کہ معاہل و عیال آپ کے
 ہمراہ رکاب ہوں گے اور چونکہ یہ سرد سامان چلیں گے تو یقینی راستہ میں فلتہ کر کے چلیں
 گے۔ مگر آپ کے قدموں کی قسم آپ کا دامن نہ چھوڑیں گے۔ بس اگر تباہ و برباد کرنا اور ہماری
 عورتوں کو در بدر بچھڑانا منظور ہے تو بہتر چلیے ہم بھی ساتھ چلیں گے۔ ورنہ اس کا وعدہ
 فرمائیے کہ ہندوستان کے باہر نہ جائیں گے۔ زیادہ سے زیادہ سودو سو گوس کے اندر سیر و
 سیاحت فرمائیے تاکہ مہینہ دو مہینے کے بعد تو قدمبوسی نصیب ہو۔

قلاموں کی یہ پردہ مگر خلوص آمیز التماس سن کر سرکار عالم پناہ کھڑے ہو گئے اور فردا فردا
 سب کو سینے سے لگا کر فرمایا کہ تم ہمارے یار ہو اور تمہاری عورتیں ہماری ماں ہیں ہیں ہنکی
 تکلیف کا خیال بھی ہماری غیرت کے خلاف ہے اگر تمہاری محبت اجازت نہیں دیتی ہے
 تو ہم وعدہ کرتے ہیں کہ ہندوستان کے باہر نہ جائیں گے۔ مطمئن رہو۔

اس کے بعد حضرت قبلہ عظمیٰ نے دندارا و تمندان کے ہر فرد کو نصف تہ بند اور سرخنی دیکر
 رخصت کیا وہ نیاز مند خوش ہو گئے اور دعائیں دیتے ہوئے اپنے اپنے گھر چلے گئے۔

شاہد اسی سلسلہ میں یا اس کے بعد کسی موقع پر مقرب ارادہ تمندوں نے عرض کیا کہ اب
 سفر و حضر میں ایک قابل و ثوق خادم آپ کی خدمت میں رہے اور اس کے لئے دائم علی
 شاہ زیادہ مناسب معلوم ہوتے ہیں۔ جنہوں نے ہمیشہ آپ کی خدمت کی ہے۔ حضور نے

بعد اصرار یہ درخواست بھی منظور فرمائی اور دُعا علی شاہ صاحب کو خادم خاص کا جہدِ تفریض فرمایا۔ اس روز سے حضور قبلہؐ ظلم کی سیر و سیاحت مجدد ہو گئی لیکن سفر کرنا چاہتے آپ کے شریک خاص کا لازماً نتیجہ ہے اس لئے ترک نہ نہیں فرمایا۔ لیکن روزِ قرہ کی تفریح کے واسطے اودھ اور ممالک مغربی و شمالی کو کافی سمجھا۔ دو تین سال کے بعد جب پرستارانِ بہار مکرر اصرار کرتے تھے تو آپ غلامِ آباد تشریف لے جاتے تھے اسی طرح برسوں کے بعد اگر جلیا کرتے تھے۔

لیکن اس قید کے ساتھ کہ تین روز سے زیادہ کہیں قیام نہیں فرماتے تھے اور اگر کسی خاص وجہ سے کہیں ایک یا دو روز زیادہ رہنے کا اتفاق ہوا تو نقل مکان کے ساتھ دوسرے شخص کی دعوت قبول فرماتے تھے تاکہ سلسلہ مسافرت منقطع نہ ہو چنانچہ حضور اکثر فرماتے تھے کہ ہم مسافر ہیں۔

آپ کو اس کا بھی بہت زیادہ لحاظ تھا کہ ہماری ہمانداری کا کسی شخص کو دشوار نہ ہوئی خیال سے ابتداء میں ایک خادم آپ کے ہمراہ ہوتا تھا۔ بعد و رہنے لگے اور خادم کو بتا کید یہ ہوتا تھی کہ میزبان سے کسی چیز کی فرمائش کا اشارہ بھی نہ کیا جائے اور اگر اس کے خلاف معلوم ہوا تو خفا کو سزا دی بلکہ بعض کو اس جرم میں خدمت سے معزل کر دیا۔

علاوہ اس کے غذا آپ کی اس قدر قلیل اور بالکل سادہ اور بے تکلف تھی جس کا انعام معمولی حیثیت کا آدمی بھی بغیر کسی تردد کے بہ آسانی کر سکتا تھا۔ جس کی ہر راحت آئندہ نگاہ میں کر دوں گا لیکن اس موقع پر اپنے غریب و اوز مقلد کی ہمانداری کا ایک قصہ تمثیل نقل کرنا ہوں کہ ایک مرتبہ حضور قبلہؐ عالم نے یہ لحاظ پابندی وضع تصبیہ ستر کے سے وہی کے وقت نواب گنج میں اپنے قدیم حلقہ گوش حافظ رمضان کے نہایت چھوٹے اور بوسیدہ مکان میں ایک شب کے لئے قیام فرمایا حافظ صاحب موصوف قلیل البضاعت شخص تھے مگر کمال مسرت انتظام ہمانداری میں مصروف رہے اور شب کو دسترخوان پڑی کے کوٹے میں جوش کئے ہوئے چنے اور نمک پشیر کے دست بستہ عرض کیا کہ بندہ پر دنا آپ کی دعوت کا اور کچھ سامان نہ کر سکا۔ آج میرے پاس اتنی قدر ہے کہ

لایا ہوں اور آپ کی ندیم غرنازاری سے امید ہے کہ ماحضر قبول فرمائیں گے۔ قبلہ عالم نے نہایت خوشی سے دیکھنے تناول فرمائے اور حافظ صاحب کی اس پر خلوص ہمت کی تعریف فرمائی۔

لیکن ایسی مہانداری جس کو عرف عام میں دعوت شیراز کہتے ہیں۔ اسی حالت میں زیادہ پر مدد از رخ شکار ہو سکتی ہے جب کہ حضور قبلہ عالم ساہمان تارک لذات اور نفسانی خواہشات پر غالب اور متصرف ہو اور مینر بان کو حافظ رمضان کے صدق و خلوص کی مثل اس متعلی القادسیئے جوش محبت اور شوق مہانداری بھی مہر محبت فرمایا ہو۔

آپ کے مینر بان کو سواری کا تردد اور انتظام کرنے کی بھی چنداں ضرورت نہ تھی۔ اس لئے کہ آپ پامیادہ سفر فرماتے تھے بلکہ ۱۲۹۵ھ تک بحر جہاز کے آپ نے کوئی سواری پسند نہیں فرمائی جب شکوہ آباد میں آپ علیل ہوئے اور بعد صحت مگر ضعف کی حالت میں آپ کے اہل دین اور ائمہ مندوں نے جو خبر علالت سن کر پہنچ گئے تھے۔ دیوی شریف لانا چاہا۔ تو ان کو خیال ہوا کہ ایسی ناتوانی میں پامیادہ سفر کرنا صرف دشواری نہیں بلکہ آپ کی صحت کے لئے مخدوش بھی ہے اس لئے ان جہاں نشانوں نے دست بستہ عرض کیا کہ خداوند آپ کو اس قدر ضعف ہے کہ معمولی ٹکان سے نفخ میں ہیمان ہوتا ہے۔ ایسی حالت میں اتنا بڑا سفر اور دیکھی بیاد کرنے میں اندیشہ ہے کہ خدا خواستہ پھر تپ نہ آجائے۔ اگر ایسا ہوا تو ہم منہ دکھانے کے قابل نہ رہیں گے۔ قطع نظر اس کے راستہ میں جو دیکھے گا۔ وہ ہم کو یہی کہے گا کہ تمہاری ارادت پر لعنت ہے کہ سواری نہیں کرتے اور اپنے رہنما کو ایسی ناتوانی میں پیدل لئے جاتے ہو مگر اگر دیوی شریف پہنچ بھی گئے تو مینر بان بی صاحبہ کو اس کا کیا جواب دینگے جب یہ فرمائیں گی کہ تم نے روبرو کالالچ کیا اور ایسے ضعف میں میرے بھائی کو پامیادہ لائے۔ لہذا اگر ہم کو دنیا کی پھٹکار سے بچانا منظور ہے تو حکم دیجئے کہ ہم سواری کا انتظام کریں۔

حضور قبلہ عالم نے تھوڑے تامل کے بعد بکراہت فرمایا کہ ایسا ضعف نہیں ہے۔ جو ہم چل نہ سکیں یا چلنے سے بیمار ہو جائیں لیکن تمہاری خوشی اسی میں ہے تو سواری بھی کر لو۔

لیکن بد صحت کامل پھر بھی آپ نے پاپیادہ جی سفر فرمایا۔ البتہ ۳۷ سالہ سے باقیقی عمر دنا ساری مزاج جب مستقل طور پر ضعیف بہت زیادہ ہو گیا۔ اس وقت سے پانکی پر سوار ہونا منظور فرمایا۔

آپ کی ہمانداری کے واسطے اسکی بھی ضرورت نہ تھی کہ مکان وسیع اور پختہ اور اسباب آرائش سے آراستہ ہو بلکہ دکھایا گیا ہے کہ اگر آج حضور کسی مقدر رئیس کی عالیشان کوٹھی میں جہاں تہم کے آرام و آرائش کے اسباب ہتھاتھ قیام پذیر ہوئے۔ تو دوسرے روز ایک عیب زدہ بانس کے چھپر میں اسی خندہ پیشانی سے استراحت فرمائی مگر واللہ غور کرنے سے کبھی کیجی نہ ہو کہ کوٹھی اور چھپر کی راحت اور تکلیف کا آپ نے کیا اثر لیا۔

ارباب طریقت نے بکمال صراحت لکھا ہے کہ صاحب مقامات علیا کی یہی شان مٹی ہے کہ تعلقات موجودات سے دستبردار ہونے کے ساتھ اثرات عالم اسباب سے بھی تعلق نہیں رکھتے۔ جس کو عرف صوفیہ میں ترک قطعی کہتے ہیں۔ مثلاً زبان سے گرمی دوسری کی شکایت نہ کرنا رضا کا پہلا مقام ہے لیکن حقیقی تحریف رضا و تسلیم کی یہ ہے کہ باطنی تعمیل جنائے محبوب میں کیا محو مستغرق ہو کہ گرمی اور سردی کی حرارت دبردست سے اس کا قلب مطمئن منتشر و متاثر نہ ہو شاید اس کا ذکر حضور قبلہ عالم کے باب ترک تعلقات میں آئندہ بصراحت آجائے لیکن اس موقع پر اسی قدر عرض کر دوں گا۔ کہ حضور قبلہ عالم نے امارت اور غربت کو ایک نظر سے دیکھا اسباب تکلیف و راحت سے متاثر نہیں ہوئے۔

چنانچہ تمثیلیہ واقعہ نگارش کرتا ہوں کہ ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم صوبہ بہار سے گورکھپور ہوئے ہوئے حسب عہدہ شیخ مصمام علی صاحب تعلقہ گندارو کے ایک شریک شریک مہمان ہوئے اور شیخ سید شرف الدین دارنی معہ چند اعزاء کے اور صفحہ حسین خاں صاحب میں گورکھپور آپ کے ہمراہ رکاب تھے چونکہ شیخ مصمام علی صاحب اولو العزم ہونے کے ساتھ نفیس مزاج بھی تھے اور اسی ہمتا سے ان کا عالیشان مکان قیمتی اسباب آرائش سے آراستہ تھا۔ اور

اسی انداز سے موصوف نے سامانِ ممانداری بھی کیا۔ صبح کو حضور زخمت ہوئے اور یائے چوکا عبور فرما کر جس وقت ناد سے اترے تو ایک شخص کثیف انگلی باندھے قدموں ہوا اور ہاتھ بوز کر دیہاتی زبان میں عرض کیا کہ اس کے قبل جب آپ گذارہ تشریف لائے تھے تو واپسی میں ایک شب میرے یہاں قیام فرمایا تھا۔ اس لئے امیدوار ہوں کہ اس مرتبہ بھی غلام کو سرفراز کیا جائے۔ ارشاد ہوا کہ سامان کر لیا ہے ہمارے ساتھ آتی زیادہ ہیں۔ اس نے عرض کیا کہ حضور پہلے میں نے سامان کیا تھا نہ اب کیا ہے۔ سامان کرانے والے تو آپ ہیں آپ نے متبسم لبوں سے فرمایا: ”اچھا۔ چلو!“

تھوڑے فاصلہ پر جا کر دیکھا کہ میدان میں نیچی نیچی دیواروں پر چھوٹا سا چھپر ٹپا ہے اس میں حضور کو لے گیا اور اسی حیثیت کا ایک بستر تھا۔ اس پر آپ بیٹھ گئے جب اس خدمت میں فراغت ہوئی تو میزبان نے اسی ناہموار میدان میں ٹاٹ بچھایا اور اس پر بیٹس سید شرنالینا اور صفد حسین خاں کو بٹھایا اور بقدر استعداد سب کی مدارت کی۔ شب کو چند متوسط طبقہ کے مسلمان سر پر ٹران رکھے آئے اور کہا سرکار کا کھانا آگیا۔ دسترخوان بچھا۔ کھانے میں مونگ کی دال، تری کی ترکاری، چاول، گندہ روٹیاں تھیں جب حضور خاصہ تناؤ فرما چکے تو دیگر مہمانوں کے آگے کھانا لگایا گیا جس میں بجائے مونگ کی دال کے ماش کی دال تھی۔

ادارہ دیکھا کہ جس قدمدہ میزبان حضور کی تشریف آوری سے مسرور تھا۔ اسی قدم قبلہ عالم اس چھپر میں خادموں سے خوش مزاجی کی باتیں کر رہے تھے۔ اور اس نسبت کا یہ اثر تھا کہ اس میدان میں یہ مقتدہ جہان آرام سے سوئے اور صبح کو حضور کی معیت میں بارہنکی روانہ ہوئے۔

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس نا آشنا میزبان سے بھی روشناس کراد دل سننے کا ان کلام میاں رجب تھا اور قوم کے لال بیگی ہتر تھے۔ مگر اس کے ساتھ بارگاہِ وارثی کے فیکم حلقہ گجڑ تھے اہ بالا آخر ہمارا وہ حق شناس بھائی ۳۱ھ میں بموقعہ میلہ کانک

حضور کا تہ بند پوش فقیر ہو کر احمد شاہ کے ممتاز خطاب سے سرفراز ہوا اور اسی روز عزم ہوا کہ حج کرنے کے لئے جاؤ چنانچہ حسب الحکم وہ گئے اور بعد ازاں حج مدینہ طیبہ کے راستہ میں وہ جاں بحق تسلیم ہوئے۔

اگر توفیق الہی شامل حال ہو تو اسی واقعہ سے اخلاق حسنہ کے بہترین سبق ہم حاصل کر سکتے ہیں مگر بغیر کسی تشریح کے بھی اس قدر سمجھنا تو زیادہ دشوار نہیں معلوم ہوتا ہے کہ واقعی جو حقیقت شناس ہیں وہ دنیا کی فانی اور ناپائیدار چیزوں پر نظر نہیں کرتے۔ کیونکہ امیر اور غریب ہونا انسان کی صفت اضافی ہے جس میں ہمیشہ تغیر اور انقلاب ہو ا کرتا ہے۔

البتہ خلوص اور محبت کی قدر و قیمت عاشقان رب العزت ہی جانتے ہیں جس کی مثال کے لئے یہی کافی ہے کہ ہماری آنکھیں شاہد ہیں کہ ایک بے بیاضعت بھنگی کی ایسی پردہ اور عزت افزائی صرف اس کے خلوص و محبت کی وجہ سے شہر یار اعلیٰ سیادت نے فرمائی جو بڑے بڑے شرفاء اہل ثروت کو نصیب نہیں ہوئی۔

یہ بھی حضور کی مخصوص عادت تھی کہ دوران سفر میں کسی شہر یا قصبہ یا گاؤں میں پہلی مرتبہ جس کے مکان میں ایک شب کے لئے بھی قیام پذیر ہوئے پھر جب آپ وہاں تشریف لے گئے تو اسی کے مکان میں قیام فرمایا بلکہ اکثر مقامات پر یہ ہوا ہے کہ حضور قبلہ عالم ایسے شخص کے ہمان ہوئے جو غریب یا چھوٹے طبقہ کا آدمی تھا اور بعد میں وہاں کے شرفاء اور سربراہان وہ حضرات حلقہ بگوش ہوئے اور انہوں نے ان الفاظ کے پردہ میں التجا کی کہ اس مکان میں آپ کو تکلیف ہوتی ہے حضور ہمارے مکان میں قیام فرمائیں مگر سرکار عالم پناہ نے کبھی اس کو پسند نہیں کیا اور یہی فرمایا کہ دھنک کے خلاف ہے۔

چنانچہ ایسے متعدد واقعات میں سے میرے سامنے کا ایک واقعہ یہ ہے کہ شاید ۱۳۱۷ھ میں ہجری میں بمقام بہرائچ حافظ بیارے صاحب نے نہایت اولوالعزمی سے آپ کی دعوت کی جس میں چند اچھے بھی ان کے ہمان تھے۔ واپسی کے وقت حضور قبلہ عالم کے حکم

حلقہ بگوش محمد سلیم مستری نے جو معمولی تنخواہ پر ریاست پیلاپور میں ملازم تھے آپ کو یہ اچھا
 دکھا کر مدعو کیا کہ قبل اس کے مجھے یہ سعادت نصیب ہو چکی ہے کہ ہر رات سے دہلی میں
 ایک شب کے لئے آپ کے میرے غریب خانہ پر قیام فرمایا تھا۔ جب یہ خبر راجہ صاحب
 پیلاپور کو ہوئی جو اسی جنم میں موجود تھے۔ تو حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر دست بستہ
 ملتی ہوئے کہ محمد سلیم غریب آبادی ہے اور اس کا مکان بھی اسٹیشن سے دور ہے اور خاکسار کی
 کوٹھی گویا اسٹیشن پر ہے۔ لہذا آپ کوٹھی میں قیام فرمائیں تو میری عین عزت افزائی ہو۔ راجہ
 صاحب کی یہ اظہار کرنا کہ مستری غریب آبادی ہے قبلہ عالم کو ناپسند ہوا اور ترش لہجہ میں فرمایا کہ ہم کو نہ
 کسی امیر سے غرض ہے نہ غریب سے۔ مستری کو محبت ہے اور اس کے یہاں ہم ٹھہر چکے ہیں اب
 دوسری جگہ رہنا وضع کے خلاف ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ محمد سلیم کے پاس پوش مکان میں
 اسٹیشن سے دور جا کر قیام فرمایا اور یاد جو د اصرار راجہ صاحب کی نفع الشان کوٹھی میں
 رہنا گوارا نہ کیا۔

انتہا یہ کہ حضور قبلہ عالم کو وضع کا لحاظ اس قدر تھا کہ دیہات کے سفر میں اگر کسی مقام
 پر استیجا کیا یا کسی درخت کے سایہ میں تھوڑی دیر کے واسطے قیام فرمایا کسی کنوئیں کا پانی پیا
 تو جب کبھی اس راستہ سے گزر ہوا تو اسی مقام پر ضرور استیجا کیا جہاں پہلے گیا تھا اور اسی درخت
 کے سایہ میں وقفہ کرنا لازمی تھا لہذا اسی کنوئیں کا پانی نوش فرماتے تھے۔

غرض اس زمانہ میں حضور قبلہ عالم زیادہ اضلاع لکھنؤ یا اطراف بارہنہ کی میں میز فرماتے
 تھے اور گاہ گاہ اگر وہ غیرہ کی طرف جانا ہوتا تھا اور اس سیاحت میں دائم علی شاہ اکر شاہ
 سے ہمراہ رکاب ہوتے تھے کہ حضور کا سیاہ کمرہ پر اور کنگھا دوسرہ دانی ہاتھ میں۔

لیکن ادانہل میں سرکار عالم پناہ کی آمد آمد روانگی میں یہ شان مجوسیت تھی کہ نہ تاہم
 تشریف آوری سے میزبان مطلع ہوتا تھا اور نہ اس کی خبر ہوتی تھی کہ آپ کس قدر قیام فرمائیں گے
 طریقہ یہ تھا کہ جب اس اختیارت شعراء کے مکان کی جانب سے آپ کا گزر ہوتا تھا جس کو حد سترائی کا

استحقاق پہلے سے حاصل ہے تو آپ اس کے یہاں ضرور قیام پذیر ہوتے تھے اور جس وقت دل گھبراتا تھا تو غم روانگی فرماتے تھے۔

چنانچہ میں نے اپنی صغریٰ میں دیکھا ہے کہ جناب والا کی تشریف آوری عموماً دن میں ہو
دفعاً ہوتی تھی۔ اور زمانہ مکان کے اس کمرے میں آپ چلے جاتے تھے جو ہمیشہ سے آپ ہی کے
قیام کے واسطے مخصوص تھا اور دائمی شاہ کا بستر و دانہ مکان میں ہوتا تھا اور ایک یا دو درون کے
بعد ایسی روز اگر غم روانگی فرماتا تو اس کی بھی خبر میزبان کو پہلے سے نہیں ہوتی تھی۔ اور نہ کسی
کی یہ مجال تھی کہ رکنے کا خیال کرے۔

خلاصہ یہ کہ مشربی نسبت کے لحاظ سے آپ کی آمد و روانگی بھی انتظام سے قطعاً معر
تھی اگرچہ ایک طوطا پر آپ کی تشریف آوری کی یہ غیر معمولی صبریت دیکھ کر ہم ظاہرینوں کو یہ
خیال ہو سکتا ہے کہ دفعاً ایسے جلیل القدر وہاں کے آجائے سے میزبان فوراً سامان کرنے
کی وجہ سے ضرور تردد اور پریشان ہوتا ہو گا۔

مگر جب اس تصویر کا دوسرا رخ دیکھتے ہیں تو ہمارا خیال بدل جاتا ہے اور اعتراف
کرنا پڑتا ہے کہ حضور کی یہ غیر منتظم تشریف آوری بھی مفاد و خوبی سے مملو و معمور اور نہایت
بکراآمد تعلیم ہے۔ بلکہ آپ کے خد مت گزار دل کے واسطے اس لاعلمی کو اگر روحانی مجاہدہ کہا
جائے تو بے جا نہ ہو گا۔

کیونکہ حضور قبلہ عالم کے وہ خدمتگارا راہ تمدن جن کے غریب خانہ پر آپ قیام پذیر ہوتے
تھے۔ تاریخ تشریف آوری سے لاعلم ہونے کے باعث ہر روز آپ کا انتظار کرتے تھے۔ اور
ہمہ وقت اسی خیال میں رہتے تھے کہ اگر حضور ابھی آجائیں تو ہم ان کی خدمات کس لئے
تیار رہیں۔ جو ہمارا فرض منصبی ہے۔

چنانچہ میں نے اپنی والدہ کو حضور کی تشریف آوری کے خیال میں اس طرح مصروف
دیکھا ہے کہ ان کا معمول تھا ہر روز بعد نماز فجر اس کمرہ کو صاف کرتی تھیں جس میں آپ کا بستر

ہمیشہ بچھا رہتا تھا جب لوبان یا اگر کی بتی جلا کر کرہ کا دروازہ بند کر دیتیں تو پھر آپ کی انطاری کا سامان آلو، اردی، شکر قند وغیرہ کو بکتیں جو چیز خراب ہو جاتی اس کو نکل کر دوسری منگا کر رکھ دیتیں گھر کے پلنگ جو پیش نظر آسکتے تھے ان کو ہٹا دیا جاتا۔ کیونکہ حضور کو پلنگ کا بکھنا بھی ناگوار تھا۔ اگر مسہ پہر کو حضور کے واسطے انطاری اس سرگرمی سے پکاتیں کہ معلوم ہوتا تھا آپ تشریف فرما ہیں اور یہ ان کی خدمت میں مصروف ہیں جب رات ہو جاتی تو بایں سر جاتیں اور کہتیں کہ اب سرکار نہیں آئیں گے۔

اس اعتبار سے سمجھتا ہوں کہ جملہ خدمت گزاروں کا یہی طرز عمل یا اس سے زیادہ غلو اور انہماک ہو گا اور شعبانہ روز اسی خیال میں محو مستغرق رہتے ہوں گے۔ لہذا غور کیا جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کا دفعتاً آنا اہل صحت سے خالی نہ تھا بلکہ اس پردہ میں حضور قبلہ علم لے اپنے ہر خدمت گزار کو اس ممتاز دنیا صفت میں شب روز مشغول رکھا جو محبت کامل کی مخصوص علامت ہے اور جس کو اصطلاح صرفیہ میں تصور کامل کہتے ہیں اور یہ وہ حالت ہے جو صاحب دید و یافت اور فائز المرام حضرت کو نصیب ہوتی ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ خدمت گزار یقینی معمولی دنیا دار تھے جنکی روحانی استعداد کا معیار بھی ادنیٰ اور محدود ہونا لازم ہے پس اپنی حیثیت کے خلاف اور اہلیت سے بہت زیادہ ایسی رفیع المرتبت روحانی ریاضت کے وہ حامل اور متحمل کیونکر ہوئے۔

اس کے جواب میں ہم سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ واقعی ان خدمت گزاروں کی بظاہر یہ طاقت ہرگز نہ تھی کہ ایسا جلیل القدر شغل اور اس آسانی سے کرتے بلکہ درحقیقت اس جتنا قوت تصرفات کا یہ کرشمہ تھا جس کی خدمت کے اثرات و برکات نے اپنے ادنیٰ غلاموں سے وہ کام کرایا جو صاحب مدارج و مراتب کرتے ہیں بلکہ اس سے زیادہ تعجب خیز و انعامات بعض اوقات وادنیٰ کے حالات میں آئندہ ایسے منقول ہوں گے کہ تصرفات وادنیٰ نے ان سے خلاف حضرت النابی مجاہدہ کرایا۔

لیکن کچھ عرصہ کے بعد حضور قبلہؐ عالم نے اس طرز سیاست میں اس جہت سے تبدیلی فرمائی کہ مختلف مقامات کے مشائخین زیارت اور طالبین بیعت نے جب متواتر یہ استغاثہ پیش کرناں مقام پر جناب والا کی تشریف آوری کی خبر ہم کو آپ کی روانگی کے بعد ہونے سے ہماری حسرت و توبہ کی دل ہی میں رہی۔ لہذا آئندہ کے لئے کوئی صورت ایسی تجویز فرمائی جائے کہ ہم گنہگار بھی زیارت سے محروم نہ رہ سکیں۔

چونکہ ارادتمندوں کی یہ شکایت جو زبان حال سے ان کے جوش محبت کی شہادت دے رہی ہے قابل لحاظ ضرورت تھی کہ ان کے قرب و جوار میں آپ تشریف لے گئے۔ اور وہ مشتاق دیدار اپنی لامٹی کی وجہ سے حاضری سے محروم رہے مگر اسی کے ساتھ خبر کرنے والا بھی اپنی مجبوری کے باعث بے قصور تھا۔ کیونکہ دیکھا یہ ہے کہ جس خدمت گزار کے یہاں آپ نے فضا تشریف لیجاتے تھے۔ وہ میزبان بلکہ اس کے اہل و عیال بھی حضور کی خدمات میں ہمہ تن مصروف ہو جاتے تھے۔ اور یہ اندیشہ ان کو اور زیادہ بدحواس کر دیتا تھا کہ ہماری کوئی بات خلافت مزاج آدمی نہ ہو جائے۔ پس ایسی حالت خطرات میں قرب و جوار کے اخوان ملت کو آپ کی تشریف آوری سے خبردار کرنا وہ بھی فوراً یقینی دشوار تھا۔

بلکہ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ اگر آپ نے روانگی میں کبھی عجلت فرمائی تو اسی بستی کے بعض لوگ بے خبری کی وجہ سے قدمبوس نہیں ہو سکتے تھے اور بعد کو حیب معلوم ہوتا تھا کہ حضور قبلہؐ عالم نے تھے اور چلے بھی گئے تو ان کو بہت زیادہ افسوس ہوتا تھا۔

چونکہ اہل ارادت کی یہ اتنا قابل لحاظ تصور ہوئی۔ اس لئے ہمارے بندہ نیاز و شکر نے ان کی آسانی کے واسطے اس روز سے یہ اقصیا فرمائی کہ جس طرف کی سیاست کا ارادہ ہو اس جانب کے عقیدہ مندوں سے دو چار ہفتہ قبل آپ وعدہ کر لیتے تھے کہ فلاں تاریخ کو فلاں مقام سے ہم تمہارے یہاں آؤ گئے۔ اس عرصہ میں آپ کی آمد کی خبر اس نواح میں منتشر ہو جاتی تھی اور جملہ حلقہ بگوش وقت کے منتظر رہتے تھے۔

چنانچہ اس معمولی ترمیم کے بعد آپ کی سیاحت کا یہ طریقہ ایسا مفید ثابت ہوا کہ پھر کبھی پانی کی ضرورت نہیں ہوئی اور آخر زمانہ تک اسی قاعدہ پر عمل درآمد ہوتا تھا۔

بلکہ اسی دوران میں بعض غلاموں سے ہمیشہ کے لئے بھی وعدہ کر لیا کہ فلاں تاریخ کو ہر سال تمہارے یہاں آیا کریں گے۔ مثلاً شیخ عنایت اللہ صاحب رتنی تعلقدار سید پور پر خجانب والا نے یہ عنایت فرمائی کہ ان سے وعدہ کر لیا کہ ہمیشہ بقرعید تمہارے ماں کیا کریں گے۔ یا راجہ دوست محمد خاں صاحب دارنی تعلقدار موہنہ ضلع سلطان پور سے یہ وعدہ فرمایا کہ ۲۹ رمضان کو آیا کریں گے اور عید تمہارے یہاں ہو کرے گی۔

پابندی وضع | حضور قبلہ عالم نے اُن مستقل وعدوں کو بھی ہمیشہ پورا کیا کیونکہ مزاج ہمالیہ کا یہ انداز تھا کہ اتفاقاً یہ طور پر اگر کوئی کام ایک مرتبہ بھی آپ نے کیا تو لمحاظ وضع ہمیشہ اس کا خیال رکھا اور اسکی پوری پابندی کی جیسا کہ شراؤداسفر کے تحت میں بعض واقعات کا ذکر آگیا ہے لیکن اس سلسلہ میں بھی مجاہد جناب والا کے بعض عادات تمثیلاً نکارش کرتا ہوں جنکے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ حضور نے روزمرہ کی معمولی باتوں میں بھی ایسی متقل پابندی فرمائی جسکی نظیر نہیں ملتی۔

چنانچہ آپ کے ترک عادات میں سے ہے کہ نشست چاروں طرف قطعاً ناپسند تھی، گونہشت اداب فقر کے بھی خلاف سمجھی جاتی ہے لیکن لمحاظ وضع دیکھا جائے تو حضور نے اس نشست سے ایسا احتراز فرمایا کہ کبھی اویسی خاص ضرورت کے وقت بھی اس نشست کو اپنے لئے جائز نہیں رکھا۔

چنانچہ ہر روز سر اقدس و ریش المہر میں شانہ ہوتا تھا۔ اس وضع کا ایسا خیال تھا کہ ہمیشہ وقت معینہ پر غور و شانہ کیا بلکہ وقت مقررہ پر اگر خاد کسی دوسری خدمت میں مصروف ہوا تو اپنے اس کو یاد دلایا علیٰ ہذا سرمہ لگانے میں بھی یہی پابندی دیکھی کہ ہمیشہ داہنی آنکھ میں تین سلاسیاں لگائیں آنکھ میں دو لگاتے تھے اور کبھی ایسا نہیں ہوا کہ سرمہ لگانے کا جو وقت مقرر تھا اس میں وقفہ ہوا ہو یا کسی حالت میں سلاخیوں کی تعداد میں کمی یا زیادتی ہوئی ہو۔

یہ بھی وضع میں داخل تھا کہ اگر ایک مرتبہ کسی محتاج کی حاجت دانی کی تو جب دُرست پُر

حاضر ہوا اس کی اسی کشادہ پیشانی سے اسی قدر دردش کی گئی جو پہلے کی تھی۔

خاصہ تبادلہ فرما لے کے بعد آپ خلال کرتے تھے۔ اس میں یہ وضع کی پابندی تھی کہ اسی جگہ اذی اسی قدر عرصہ تک خلال ضرور کرتے تھے اور چہ خادم خلال پیش کرتا تھا اسی کے ہاتھ سے لیتے تھے۔ اسی کی موجودگی میں دوسرے خادم کی مجال نہ تھی کہ خلال پیش کرے۔

ہمیشہ جمعہ کے روز قبل چاشت آپ غسل فرماتے تھے۔ تو موسم سرما میں بلکہ عین بارش میں بھی کیا وقت اور اسی قدر پانی سے ہمیشہ اپنے غسل کیا۔ وہ بھی اس پابندی کے ساتھ کہ خادم کو غسل کے خلت میں توفیق نہ تھے کہ کوئی سرائدس کے بالوں کو بین سے صاف کرنا تھا۔ کوئی ہاتھ کوئی پاؤں کوئی بیٹھتا تھا اور اگر ان میں سے کوئی خادم نہ ہوتا تو اسکی خدمت دوسرے خادم سے کبھی نہیں لی بلکہ خود اس کو انجام دیا۔ اور جب طرح حضور قبلہ عالم نے کمال احتیاط عادات محمودہ کی پابندی فرمائی اسی طرح جو امر غیر ضروری یا اختلاف و اب فقر تصور ہوئے ان سے کمال احتیاط احتراز کیا انہیں کل متروکات عادات میں شمار ہوا مثلاً نشست چارونو شاید اسلامی لحاظ یا شرعی اعتبار سے ایسی ناپسنند تھی کہ اس کا ترک طبعی داخل وضع تھا چنانچہ اپنے احتیاط فرمائی اور کبھی اور کسی خاص ضرورت کے وقت بھی اس نشست کو اپنے لئے جاز نہیں رکھا یا پلنگ تخت لکڑی مونڈا وغیرہ کی نشست بہت کمال زد خلاف وضع تھی بلکہ مخصوص متروکات میں اچھا شمار تھا حتیٰ کہ کسی ارادتمند کے گھر میں اگر آپ تشریف لے گئے۔ اور پلنگ پر نظر پڑی تو دہر آئے اور اس کے گھر میں جانا ہمیشہ کے لئے ترک فرمایا۔

علیٰ ہدیٰ آپ نے کبھی استعمال نہیں فرمایا گو اس ترک کا واقعی سبب نہیں معلوم ہوا۔ مگر مصلیٰ کا کھانا ایسا خلاف وضع سمجھا جاتا تھا کہ حضور کے بعض خدمت گزاروں نے بہ نظر احتیاط اس مطبخ میں کبھی پھیل نہیں پکائی جس میں آپ کا خاصہ تیار ہوتا تھا۔

بعض تصبات میں جانا کسی وجہ سے اس طرح ترک فرمایا تھا کہ سرحد قصبہ میں بھی کبھی دم نہیں رکھا بلکہ ایک قدیم اور مخصوص خدمت گزار آپ کے ہر سلسلہ ملازمت ایسے ایک قصبہ میں رہنے لگے جو آپ کی گزرگاہ سے خارج ہو چکا تھا۔ انھوں نے بہت کوشش کی مگر حضور نے ان کی دعوت صرف اس وقت سے قبل نہیں لی کہ

تصہ میں جانا ترک عادات میں ہے جب انہوں نے حدودِ قصبہ سے دو کوس فاصلہ پر ایک مکان آپکی قیام گاہ کے نام سے بنایا تب آپکی مہانداری کا شرف ان کو حاصل ہوا۔

معذرا سے پاک لباس آبائی آپ نے قطعاً ترک فرمایا اور ستر شہی کیلئے احرام باندھنا اختیار کیا حالانکہ اس ترک کو آپ کے مسلک سے خاص تعلق ہے جبکہ ذکرِ آئندہ آئیگا لیکن پابندیِ وضع کے لحاظ سے دیکھا جائے تو کبھی اور کبھی مجبوری سے بھی حضور کے لباس کی اس خاص وضع میں سرورِ فوق نہیں آیا اور ۱۲۵ھ میں اول بار جو لباس پہن کر حضرت مالک الملوک کے سالار دربار میں حاضر ہوئے تھے وہی لباس اور اسی عنوان پر ۳۲۳ھ میں حضور کے وقت وصال تک یہی جام رہا۔ بلکہ اسی لباس سے آراستہ ہو کر بے گناہ وصال شادِ حقیقی جلوتِ عام سے خلوتِ خاص میں تشریف لے گئے۔

الغرض آپ کے بحال احتیاط وضع کی پابندی فرمائی اور ہر قسم کی ترمیم و اضافہ سے آپ کی تقلید بسا ہمیشہ محفوظ رہا۔ چنانچہ ایک تہ صوبہ بہار کی سیاحت میں آپ کے پاؤں کی انگلیاں متورم ہو گئیں اور گھر حضور نے زبانِ مبارک سے کچھ نہیں فرمایا مگر اندازِ رفتار دیکھ کر خیال ہوا کہ درجہ بھی ہے طبیب کی یہ رائے ہوئی کہ رغنِ سرخِ مشک کی لاش ہو اور سرد ہول سے بچایا جائے شب کو میں نے رغنِ سرخ کی لاش کی اور چاہا کہ دینی کھل کر پڑے سے باندھوں اس کو حضور نے ناپسند کیا تب میں نے ادنیٰ بیتا باس اتناس کے ساتھ پیش کیا کہ موم کے اعتبار سے طبیب کی یہ رائے ہے کہ سرد ہول سے حفاظت کی جائے اسلئے اگر مضائقہ نہ ہو تو یہ بیتا باپس لیجئے مگر فرمایا کہ تم نے کبھی بیتا باپس نہیں ہے۔ علاوہ اس کے جب کہ ہندوستانی اختیار کچلے تو بیتا باپس بھی وضع کے خلاف ہے۔ تم نے رغن مل دیا ہو اسی سے خدا کو منظور ہو تو اچھا ہو جائیگا۔

وضعِ استراحت | اندازِ استراحت یہ تھا کہ ہر وقت حضور قبلہ عالم داہنے پہلو سے آرام کرتے تھے اور کبھی کسی حالت میں چپت یعنی زمین سے پشت لگانا۔ متردکات قطعہ میں داخل تھا۔ اور سرکارِ عالم پناہ نے اپنی اس دشوار ترین وضع کی تاحیات ظاہری کما حقہ پابندی فرمائی۔

اس طرزِ استراحت کا ذکر پابندی وضع کے باب میں اس وجہ سے آگیا کہ حضور کی یہ اہلِ انعام پابندی وضع کے پردہ میں اپنی نظیر آپ ہے، بلکہ یہ عرض کر دین تو کبھی شکیسی کو اختلاف نہ ہوگا کہ نظر

سے دیکھا جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس انداز استراحت سے حضور قبلہ عالم کے مسلک عشق کی اہمیت اور ہمہ وقت خیال شاہد حقیقی میں آپ کی محبت نمایاں ہوتی ہے۔

کیونکہ اس طرز استراحت میں۔ دونوں قابل برداشت مجاہدے نظر آتے ہیں۔ اور یہ دونوں مجاہدے آپ کے مللاجِ حلیا کی دلیل اور آپ کے عشقِ کامل کے شاہدِ صادق ہیں۔

اس لئے کہ ایک پہلو سے ہر وقت استراحت فرمانا۔ اسی عاشقِ جانا باز کا طرہ امتیاز ہے جو صاحبِ مقام فنائے اکم ہو اور میدانِ توہید میں اپنی ہستی کو حضرتِ واجب الوجود کی ہستی کے سامنے نیست و نابود کر چکا ہو اور دوسری ریاضتِ شاقہ نہایت دشوار اور قوتِ اشتری سے ہا ہر پہ سے کہ اٹھا اسی سال تک زمین سے پشت نہ لگائے جو حقیقتِ غیر معمولی نفس کشی اور خلافِ فطرت انسانی مجاہدہ ہے جس کو اپنی نظیر آپ کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ بقول: آفتاب آمد لیل آفتاب

لیکن یہ ہر کس از دست غیر ناکند سعدی از دست خویشین فرما

کا مضمون ہے کہ میں نے جس انداز استراحت کو نخریہِ لہجہ میں ریاضتِ شاقہ اور ناقابلِ شکست مجاہدہ کہا ہے۔ مؤلفِ جلوۂ دارش نے اس طرز استراحت کے وجود ہی سے انکار کیا۔ اور بجائے زمین سے پشت نہ لگانے کے وہ تحریر فرماتے ہیں کہ حضور قبلہ عالم چت لیٹتے تھے چنانچہ ۱۲۰ باب ذکر استراحت میں آپ لکھتے ہیں کہ جب اھیانا کبھی تھوڑی دیر کے واسطے چت یعنی پشت پر لیٹتے تو ایک پیر کو دوسرے پیر پر رکھ لیتے تھے تاکہ سر عورت نہ کھل جائے۔

لائی مؤلف کا یہ دل آزار مضمون جو سراپا بے بنیاد اور میرے بچپن سال کے چشم دید واقعہ کے بالکل خلاف ہے۔ نظر سے گزرا تو واللہ حیرت ہو گئی کہ ایسا شخص جس کو خاندانی شرفِ غلامی حاصل ہے اس نے یہ جرات کیونکر کی کہ آفتابِ ہدایت کی مخصوص جلوہ گری کو صریحاً انتہا یک اتہام کی مکروہ خاکستری پوشیدہ کرنا چاہا اور پیشوائے برحق کے اس انداز استراحت سے جس کا زناہ معترف ہے قطعی انکار کیا اور اپنے قلم سے یہ لکھ دیا کہ آپ چت لیٹتے تھے۔

المہر لٹہ کر بجائے استعمال کے خدانے یہ سمجھ دی کہ اس نااہل نے اپنے علم اور حافظہ پر بھروسہ نہیں کیا، بلکہ یہ نظر تصحیح قدیم حلقہ بگوش بارگاہ وارفی اور معمر حضرات دیوی شریف اور حضور کے خادم خاص فیض شاہ صاحب سے مولف موصوف کی اس معلومات کا ذکر کیا۔ سب نے بالاتفاق جب لائق محقق کی اس جدید تحقیقات کو نفرت کی نگاہ سے دیکھا اس وقت مجھ کو اطمینان ہوا اور اپنے علم اور حافظہ پر اعتبار کیا۔ اور یقین ہوا کہ مولف مدح کی جہت پسند طبیعت کا یہ بھی ایک کرشمہ ہے۔

معلوم نہیں کہ اس میں دینی یا دنیوی کیا فائدہ تھا کہ جس حالت میں قریب قریب جملہ حلقہ بگوش جانتے ہیں کہ فیصل حضور کے متروکات میں داخل ہے اس کو کشادہ پیشانی سے آپ کے عادات میں لکھ دیا اور اس کا بھی خیال نہ کیا کہ ہمارے زمانے کا ل پر یہ بہتان صریح ہے۔ لہذا اب یاد آواز بلند یہ شہادت دیتا ہوں کہ ہمارے سرکار عالم پنہا کی تھوہریات میں ہر کہ خیال مجاہد یا بے لحاظ وضع صاحبیات ظاہری زمین سے پشت نہیں لگائی۔

بہر کیف یہ مسئلہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے کمال ضبط و استقلال وضع کی پابندی فرمائی بلکہ بعض ملفوظات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ صفت آپ کی خاندانی تھی چنانچہ اکثر یہ فرمایا ہے کہ: ”سیدائے میں سب وضع دار تھے۔ جو کہتے تھے وہ کرتے تھے۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ: ”ہمارے خاندان میں ایسے پابند وضع تھے کہ چچا ہمارے والد سے ناخوش ہو کر بریلی چلے گئے اور کہہ گئے کہ جب مر جاؤ گے تو آؤنگا۔ وہی کیا کہ جب انتقال کی خبر سنی تو آئے اور فاتحہ میں بہت رد پیہ صرف کیا۔“

شاید اسی مناسبت سے حضور قبلہ عالم نے اپنے غلاموں کو بھی پابندی وضع کی ہدایت فرمائی اور جس خوش نصیب نے تعمیل کی اس سے آپ خوش ہوئے جیسا کہ مولوی محمد علی صاحب دانی وکیل مدرس عظیم آباد جن کو سرکار عالم پنہا نے وضع دار کا خطابے محبت فرمایا تھا کیونکہ مولوی صاحب موصوف کے جیڑ لقیہ اختیار کیا تھا۔ اس کے پابند رہے۔ حتیٰ کہ میلہ کانگ میں جس تاریخ کو وہ پہلی

مرتبہ آئے تھے۔ اسی تاریخ کو ہمیشہ حاضر ہوتے رہے۔ بلکہ ایک مرتبہ ان کو یہ دشواری پیش آئی کہ ان کی لڑکی عارضہ سیفہ میں مبتلا تھی اور تاریخ حاضری آگئی۔ مولوی صاحب اس کو احتضار کی حالت میں چھوڑ کر دواؤں شریف چلے گئے۔ جس کے دوسرے روز مریضہ کے معالج ڈاکٹر اسد علی خان صاحب کا تار آیا کہ لڑکی کا انتقال ہو گیا۔ جب یہ خبر چھوڑ قبلہ عالم نے سنی تو مولوی صاحب کو باکرہ فرمایا کہ مولوی صاحب تم نے تو اپنی وضع داری دکھادی لیکن اکثر مریض کو سکتہ ہو جاتا ہے۔ اور بیمار دار سمجھتے ہیں کہ مر گیا۔ اس وقت حاضرین نے اس کا خیال نہیں کیا کہ اس ارشاد کے پردہ میں کیا تصرف فرمایا مگر تیسرے روز مولوی صاحب کے نسبتی بھائی شمس العلماء نواب سید الدوام صاحب کا خط آیا کہ چھ گھنٹہ کے بعد لڑکی زندہ ہو گئی اور اب اچھی ہے بعد ازاں تَحْرِیجُ الْمَیِّتِ مِنَ الْمَیِّتِ وَتَحْرِیجُ الْمَیِّتِ مِنَ الْحَيِّ۔

غرض ہم سمجھتے یہ تھے کہ وضع کی پابندی طاعات و عبادات میں داخل نہیں ہے بلکہ صفات محمودہ میں سے بھی ایک اخلاقی صفت ہے اور عموماً اکرم انفس اور سلیم الطبع اشخاص اس صفت سے موصوف ہوا کرتے ہیں اور ہمیشہ اس صفت کا اپنے مریض پر ظاہر ہوتا ہے مگر دیکھا یہ کہ حضور قبلہ عالم کی پابندی وضع بھی بعض ایسے طاعات جناب باری سے ملو تھی جس کا دم و خیال بھی نہیں آسکتا۔ کیونکہ بظاہر وضع کی پابندی کو ریاضت و مجاہدت سے کیا تعلق مگر واقعہ یہ ہے کہ ہم نے سرکار عالم پہلے پابندی وضع کے پردہ میں وہ کام کیا جو درحقیقت ناقابلِ برداشت مجاہد تھا۔

اور خصوصیت صرف پابندی وضع پر موقوف نہ تھی بلکہ مائل کی نظر سے دیکھا جائے تو حضور قبلہ عالم کے جملہ عبادات غیر معمولی مجاہدات تھے اور آپ کے طرز معاشرت کا کوئی حصہ ریاضت شامہ سے خالی نہ تھا۔ اسی خیال سے رسالہ ہذا میں آپ کے ریاضات و مجاہدات کا متقل باب رکھنا غیر ذریعہ سمجھا کیونکہ انصاف دیکھا جائے تو آپ کی پوری سیرت ریاضت و مجاہدت سے ملو ہے۔

پانی نوش فرمانے کا انداز چنانچہ ہمارے سرکار عالم پناہ نے پانی نوش فرمانے کا یہ طریقہ اختیار فرمایا تھا کہ اول تو پانی بہت قلیل مقدار میں پیتے تھے لیکن تھوڑے تھوڑے دفعہ کے بعد کئی بار

اور پانی پینے کے وقت سکوت کا عالم ادکسی مضمضہ میں خیال میں نیویس کی صورت ہو جاتی تھی اور پانی پینے کے بعد لبوں کی جنبش محسوس ہوتی تھی جس سے یہ اظہار ہوتا تھا کہ آپ کچھ فرماتے ہیں۔

اور پانی طلب کرنے کا انداز تو خاص تھا کہ وقت تشنگی کبھی یہ نہیں فرمایا کہ پانی لاؤ کیونکہ جبانی ضروریات کے واسطے کوئی چیز طلب کرنا کلیتہً مشرب اور متروکات عادات میں سو تھا۔ بلکہ آپ کا دستور تھا کہ خادم سے مخاطب ہو کر نہایت نرم اور خوشگوار لہجہ میں فرماتے تھے کہ پانی پی لیں "اگر خادم نے یہ عرض کیا کہ ابھی تو آپ پانی پی چکے ہیں تو آپ خاموش ہو جاتے ہیں اور اگر وہ لے آیا تو آپ نے پی لیا۔ خلاصہ یہ کہ آپ کا پانی پینا تشنگی پر منحصر تھا بلکہ خادم کی مرضی پر موقوف تھا۔

حضور قبلہ عالم کا بجائے حکماً پانی طلب کرنے کے کمال علم اور دل آویز طریقہ سے یہ فرمایا۔ کہ پانی پی لیں نہایت معنی خیز جملہ ہے جس سے آپ کے مقام رضائے کامل اور تسلیم اتم کی شان نمایاں ہوتی ہے کہ وارث ارث ساتی کوثر نے تشنگی کے وقت بھی حکماً پانی طلب نہیں کیا۔ بلکہ خادم کی رائے پر متول فرمایا اور سکون کے ساتھ جواب کا انتظار کیا۔ اگر اس نے منع کیا تو کمال استقامت صبر کیا اور اگر دھمکے آیا تو نوش فرما کر شکر کیا۔ گویا ہمارے آقاؐ سے ذی صفات خادم کے پرہیز میں مشاہرت واجب الوجود دریافت کیا کہ پانی بھی بغیر آپ کی رضا کے پینا منظور نہیں ہے۔

اگر پانی لاؤ اور پانی پی لیں ان چھوٹے چھوٹے لفظوں کے فرق امتیاز کو نظر غائر سے دیکھا جائے تو دونوں جملوں کے مفہوم میں جو تفاوت ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے عادات معاشرت میں بھی اپنے ارشادات و احتیارات کو ارادۃ الہی کے سامنے کلیتہً فنا کر دیا تھا اور تعلقات عالم سے انقطاع کامل و قطعی کے جملہ مراحل و منازل طے فرما کر ہر حال میں صحت و صنائے پروردگار سے سروکار تھا اور مراد آپ کی عین مراد حق تھی۔ جیسا رضائے کامل کی تعریف میں تاج العارفین حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی علیہ الرحمۃ نے "عوارف المعارف" میں حضرت عارف محاسبی کا جو بیسی صدی میں شیخ الوقت اور صاحب مقامات کبریٰ تھے یہ قول نقل فرمایا ہے کہ "اَللّٰہُ خَافَ سَکُوْتَ الْقَلْبِ تَحْتَ جَوَابِ الْحَکَمِ۔"

غرض حضور قبلہ عالم نے خادم سے بھی حکماً پانی طلب کرنے میں احتیاط فرمائی اور اپنے رد آنے کے اس طرز عمل سے متوکل غلاموں کو اس توفیق سبق کا خلاصہ سمجھا دیا کہ جس طرح پہلے مشرب میں سوال کرنا حرام ہے اسی طرح ضرورت جسمانی کے واسطے خادم سے بھی حکماً کوئی چیز طلب کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ پانی لاؤ کہنے میں اشارۃً لئے سوال آتی ہے۔

یہ بھی خیال ہو سکتا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے شاید اس لحاظ سے پانی لاؤ نہیں فرمایا کہ اس جملہ کے استعمال کرنے میں کسی قدر امانیت کی شان تھی کہ حکم دینے میں مخاطب کی گونہ تحیر ہوتی جو آپکے مزاج نظر نامتواضع تھا۔ پس صیغہ امر و تحکم جو فردنی کی ضد ہے۔ اس کو زبان سے ادا کرنا بھی ناپسند کیا اور انکسار کے لہجہ میں بجائے پانی لاؤ کے یہ فرمایا کہ پانی پی لیں اس سے آپکے ظلم کا یہ اورج و کمال ظاہر ہوتا ہے کہ باوجودیکہ آپ مخدوم عالم تھے مگر خادم سے بھی فردنی کے تشاخص طلب فرمایا۔ بقول سعدی علیہ الرحمۃ سے

تواضع زگردن فرازاں نکوست گداز تواضع کن ز جوئے ادست

خاصہ نوش فرمانے کا طریقہ | علیٰ ہذا خاصہ نوش فرمانے کی حقیقت بھی مشرح اور بصیرت نگارش کرنا صحیح نااہل کے واسطے ضرور دشوار بلکہ نامکن ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ ہے کہ کسی آدم کی زندگی کے لئے غذا کا ہونا لازماًت سے ہے اور حضور قبلہ عالم نے اپنے جسم اقدس کی صحت و توانائی کے واسطے مطابقت اصول طبی غذا کے بنائی سے پورا فائدہ نہیں اٹھایا۔ اس لئے اسکے اور کیا کہہ سکتے ہیں کہ جس طرح آپ کے دیگر عادات و معاملات میں روحانیت کی شان ہے۔ اسی طرح روحانی زندگی کے واسطے غذا بھی روحانی ہوگی۔ بقول مولانا علیہ الرحمۃ سے

قوت جبریل از مطبخ نبود! بلکہ بود از دین خلاق الوجود

اس لئے روحانیت کی حقیقت بجز ارباب بصیرت کے مجھ ایسا پیچیدہ ضبط تحریر میں کیسے ہو سکتا ہے البتہ تسلسل حالات کے اعتبار سے یہ جسارت کر سکتا ہوں کہ آپ کے خاصہ مثال فرمائی کی ظاہری صحت جو بزرگوں سے منی ہے یا سچم خود دیکھی ہے اس کو مجملہً نکارش کر دوں۔

چنانچہ یہ آپ کو معلوم ہے کہ حضور قبلہ عالم کی ابتدائی عمر کا چھوٹا حصہ اپنی جدہ ماجدہ کے ہاتھوں
حیات میں گزرا اور ہزار سال پہلے نسبتی بھائی حاجی غلام علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کے نقلِ طافت
میں پرورش پائی اس کے بعد عزرائلی نگرانی کا دور ختم ہو گیا۔ اس وقت سے دعوت کا سلسلہ شروع
ہوا لیکن یہ مستند حضرات سے منقول ہے کہ ہمدانی سے غذا آپ کی بہت قلیل رہی جو دلیاے عظام کا
طریقہ اور انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے بمصداق: "الْبُحْرُوحُ طَعَامُ الْأَنْبِيَاءِ"۔

اور جس طرح ہمیشہ سے کھانے کی جانب آپ کو رغبت کم رہی اسی طرح تقسیم کرنے کا شوق
ابتداء سے زیادہ تھا۔ چنانچہ جناب شاہ فضل حسین صاحب دینی ریسب سجادہ حضرت شاہ لاہوت محمد
عبدلحم قادی کے کنز العرفۃ علیہ نقاقل تھے کہ ایک زمانہ میں یہ شہرت ہوئی کہ جناب الکی دای حنا
کے مکان میں ایک جنم جو روزانہ دو ڈیاں اور کبھی برتن اٹھلے جاتا ہے کچھ عرصہ کے بعد بعض برتن
محلہ کے غرباء کے گھر میں دیکھے گئے۔ درمات کیا تو معلوم ہوا کہ مٹھن میاں ان میں کھانا رکھتے تھے جب
آپ پر چھاؤ فرمایا ہاں تمہارے یہاں تو غلہ بھرا ہوا ہے اور برتن اس قدر ہیں کہ رکھنے کی جگہ نہیں
اور وہ غریب فائدہ کرتے ہیں اور مٹی کے برتن بھی ان کے پاس نہیں رہم سے دیکھا نہیں گیا۔
دو ڈیاں بھی لیجا کر تم ان کو دیتے ہیں اور برتن بھی ہم ہی دے آئے ہیں۔

العرض غرض اسالین کی امداد کرنا آپ کی فطری عادت تھی بچپن میں اپنے جسم کے کپڑے جب
کسی محتاج کو آپ نے ملے تھے اور نہایت مسرت سے یہ واقعہ گھر میں بیان کرتے تھے تو چونکہ ذلغ
البلالی کی حالت تھی اس لئے وادی صاحبہ کبھی کچھ نہیں کہتی تھیں اور ہمیشہ ضرورت سے زیادہ آپ کے
کپڑے تیار رکھتی تھیں اور پرمکلف کھانے آپ کے واسطے و زائد تیار کرتی تھیں مگر وہ کھانے آپ کو مرغوب
نہ تھے۔ کیونکہ ابتداء سے آپ سادی اور بہت قلیل غذا فرماتے تھے۔

حقی کہ تعلیلِ فذلک علاوہ جب چودہ سال کی عمر میں آپ نے رمضان کے روزوں کے بعد شرمید
ونے رکھے تو اسی سلسلہ میں آپ لکم الصوامیر گئے اور جب حضور نے حجاز کا سفر فرمایا تو اس وقت سے
آپ نہایت فذلک افکار کرنے لگے اور تقریباً پچاس سال کی عمر میں جب شکوہ آباد میں آپ علیل ہوئے تو اہل بلکہ

متواتر اصرار سے شوباب بھی آپکے کھانے میں داخل ہوا اور دوا نہ مگر سادی اور بہت قلیل غذا تناول فرماتے لگے لیکن عموماً آپکے کھانے میں معتد مزجک یا ماش کی اال میں پالک یا بھوے کا ساگ چپاتی اور چادل جوتے تھے اور بہت فصلے زہر کامل جس طرح دیگر اسباب نیلے طبعی احتراز تھا اسی طرح کھانے کا انتظام بھی متروک بلکہ مشرباً ممنوع تھا جو خاص لازمہ فقری جیسا کہ امام ابوالمہرب عبد الوہاب شہرانی نے طبقات الکبریٰ میں شیخ بقا بن بطوطہ علیہ الرحمۃ کا یہ قول فرمایا ہے: **الْفَقْرُ يَجْعَلُ الْقَلْبَ يَتَنَبَّهٌ عَلَى الْخَلَائِقِ دَائِمًا مُتَعَلِّقًا بِاللَّهِ مُبْتَلًى وَتَعَالَى**

خلاصہ یہ کہ عنقوان شباب سے حضور قبلہ عالم نے دعوت کا کھانا نوش فرمایا اور اس خوبی سے کہ کبھی امیر و غریب کا امتیاز نہیں کیا اور ایسی خندہ پیشانی سے سب کی دعوت قبول فرمائی کہ میزانِ مسرور ہو جاتا تھا اور اپنی خدمتگداری پر خود ناز کرتا تھا۔ چنانچہ اس مضمون کے داعی بکثرت منقول ہیں جن کو بخوف طوالت نقل کرنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔

اور خاصہ نوش فرماتے کا طریقہ یہ تھا کہ باوجود اس کے کہ حضور وقت کے بہت پابند تھے لیکن کبھی اگر کسی وجہ سے کھانا کئے میں کچھ عرصہ ہوا تو کبھی آپ نے کھانا طلب نہیں فرمایا بلکہ میزان کھانے کے جب حاضر ہوتا تھا تو خادم عرض کرتا تھا کہ حضور کھانا آگیا جس کے جواب میں اکثر آپ فرماتے تھے کہ ہاں کھانا آگیا۔ اور کبھی متبسم لبوں سے ارشاد ہوتا تھا کہ: آپ آگے۔ اور ہمیشہ دونوں نالوں کھڑے کر کے یعنی اوکڑے دل بیٹھ کر اور گوشہ تہ بند سر پر ڈال کے آپ خاصہ نوش فرماتے تھے۔ نہ کبھی اس نشست میں تغیر ہوا۔ اور نہ برہنہ سر آپ نے کھانا تناول فرمایا۔

خادم دسترخوان پر ہر ایک کھانے کا نام لے کر حضور قبلہ عالم کے سامنے پیش کرتا تھا لیکن پر تکلف کھانوں سے آپ کو رغبت نہ تھی اس لئے اکثر دریافت کرتے تھے کہ دال کس میں ہے خادم بتا دیتا تھا اور پہلے دال ہی سے چند لقمہ تناول فرماتے تھے۔ اس عرصہ میں خادم نے ایک گرم چپاتی توڑ کر شوربہ میں ترکی اور جب دال سے آپ نے دست کشی فرمائی تو شوربہ کا پیالہ پیش کر دیا۔ جس کو عربی میں شریہ کہتے ہیں اور جس کو تاجدارہ کہتے

خیر الطعام فرمایا اور ملائے عظام و صوفیائے کرام کا اتفاق ہے کہ اس سرج البہضم غذا کا کھانا مبارک اور مسنون ہے۔ پھر چادلوں میں شوربہ ملا کر خادم نے پیش کیا۔ تو اس کے بھی چھوٹے چھوٹے دو تین لمبے نوش فرما کر خادم کی طرف دیکھا۔ اس نے پانی کا گلاس پیش کیا۔ تو قریب نصف گلاس پانی پی کر فرمایا کہ دسترخوان اٹھاؤ۔ اس وقت خادم پر تکلف کھانوں کی طرف اشارہ کر کے عرض کرتا تھا کہ حضور ان میں بھی ہاتھ لگا دیجئے۔ اس کے اصرار سے آپ نمک چٹنی کے طور پر چکھ لیتے یا ہاتھ لگا دیتے تھے۔

اسی کو ہم خاصہ نوش فرمانا کہتے ہیں جس کی کل مقدار ابتدائے زمانہ میں پانچ تولہ سے کبھی زیادہ تھی جہاں یوں یا فیوٹا تقیل ہوتی گئی جتنی کہ سلسلہ سے آپ کی روزانہ غذا تقریباً ایک تولہ ہونے لگی وہ بھی بصد اصرار و نہ کسی روز انکار فرمایا تو وہ بھی نہیں۔

اور دیوبند شریف کے قیام میں بھی آپ کی دعوت کی یہی صورت تھی۔ اگر کوئی فرق تھا تو صرف اس قدر کہ عائدین دیوبند شریف کی دعوت کا تقریب طوراً تہنوار بارگاہ دارالش سے منظور ہو گیا اور جب حضور شریف لاتے تھے تو حسب سہل اکثر تین ہی روز قیام فرماتے تھے پہلے روز شیخ کرم احمد صاحب الدینی جن کو بعد میں تہبند پوش ہونے کا اعزاز اور معروف شہر کا ممتاز خطاب حمت ہوا تھا۔ اور دوسرے روز شاہ فضل حسین صاحب الدینی سجادہ نشین حضرت شاہ ولایت محمد عبدالنعم قادری کنز العرفۃ علیہ الرحمۃ اور تیسرے روز شیخ غلام علی صاحب دارالش عرت گھیسے میاں آپ کی خدمت گزار دیوبند اور آپ کے مہمانوں کی مہمانداری نہایت کشادہ پیشانی سے کرتے تھے۔ کیونکہ طریقہ یہ تھا کہ آپ کی دعوت کے ساتھ آپ کے مہمانوں کی بھی دعوت ہوتی تھی۔

بعد میں کچھ دنوں کے لئے بادشاہ حسین خان صاحب دارالش تعلقہ دار کبرا کو اس خدمت کا شرف حاصل ہوا۔ پھر عباس حسین خان صاحب الدینی رئیس بابو پور وچو دہری لطافت حسین صاحب الدینی رئیس راولپنڈی مسادی حیثیت سے ان کے شریک رہے پھر راجہ دوست محمد

خالصاحب راجی تعلقدار موبہنہ کو بھی شرکت کا موقع ملا اور کچھ روزہ چاروں حضرات اس خدمت کو انجام دیتے رہے بعدہ راجہ شیر محمد خالصاحب و راجی تعلقدار راجے پورا دراجہ اودت نرائن سنگھ صاحب تعلقدار رام نگر شریک ہوئے اور انھیں چھہ حد متنگ اردن نے آخر تک اس خدمت کو انجام دیا اور عرف عام میں اسی خدمتگراری کا نام باری مشہور ہو گیا۔ لیکن دیوبند شریف کی دعوت میں ایک اور امتیازی شان کا اضافہ ہو جاتا تھا کہ علاوہ مقررہ دعوت کے بعض عمائدین دیوبند شریف بھی روزانہ آپ کے واسطے کھانا لیکر حاضر ہوتے تھے اور ان کا کھانا بھی مقررہ دعوت کے کھانے کے ساتھ دسترخوان پر لگایا جاتا تھا۔ علاوہ اس کے جو ایسے معتد ر حلقہ بگوش قدوسی کو آتے تھے جن کے ہمراہ بادرجی ہوتا تھا تو وہ بھی پر تکلف کھانے پکا کر لاتے اور آپ کے دسترخوان پر لگاتے تھے اور خادم عرض کرتا تھا کہ شیر برنج ٹھا کر پنچ سنگھ لائے ہیں اور یہ پلاؤ نواب عبدالشکور خاں نے آپ کے واسطے تیار کر لیا ہے اور یہ کباب بادشاہ حسین خاں کے بادرجی نے پکائے ہیں اور کھانے کے نام کے ساتھ یہ بھی ہر مرتبہ عرض کرتا تھا کہ حضور اس کو بھی ذرا کھ لیجئے۔

بمقتضائے لطف عظیم آپ کا دستور تھا کہ خادموں کی التماس اگر اپنے منضبط عادات کے خلاف نہ ہوتی تو اکثر منظور فرماتے تھے۔ اس لحاظ سے کہ کچھ تو خادموں کی محبت آمیز گزارش کا خیال کچھ ان اراد مندوں کی عزت افزائی جو بحال عقیدت کھانا لائے ہیں۔ آپ ان مختلف کھانوں میں سے بھی کسی کو صرف اتھ لگا دیتے تھے اور کسی کو ذائقہ کے طور پر زبان سے لگا کر تعریف کر دیتے تھے۔

چنانچہ ایسے موقع پر اکثر یہ دیکھا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے شیر برنج میں انگلی لگا کر زبان پر رکھی اور فرمایا کہ دال اچھی پکائی ہے یا پلاؤ کے دو چار چاول کھا کر ارشاد ہوا کہ بادرجی بہت ہوکشیار ہے کباب خوب پکائے ہیں۔

چونکہ خادم کا بیک وقت بار بار مختلف کھانوں کا نام لینا خیال میں تھا۔ اسی کے

اصرار سے کسی کھانے کا ذائقہ لیا تو انہیں کھانوں میں سے جن کا ذکر ہو رہا تھا۔ ایک کھانے کی تعریف آپ نے کر دی۔

الغرض حضور قبلہ عالم کے خاصہ نوش فرمانے کا طریقہ جو متعدد صفات سے ملحوظ ہے۔ ان خوبیوں کا اگر فرداً فرداً ذکر کیا جائے تو بہت طوالت ہوگی۔ اس لئے یہ نظر اختصار اسی ایک صفت آخر الذکر کو کہ سرکار عالم پناہ لئے شیر برنج کا ذائقہ لیا تو دال کی تعریف کی کسی قد صراحت کے ساتھ نگارش کرتا ہوں۔

حالانکہ بادی النظر میں یہ کوئی اہمیت کی بات اور خصوصیت کا واقعہ نہیں معلوم ہوتا ہے اور کہہ سکتے ہیں کہ حضور نے ذائقہ لینے میں غور نہیں فرمایا اور جن کھانوں کے نام خادم نے لئے تھے۔ انہیں میں سے ایک کھانے کا نام زبان سے برجستہ نکل گیا۔

لیکن جب نگاہ تامل دیکھا جائے تو یہی ایک صفت آپ کے رفیع المرتبت ہونے کی بہت بڑی دلیل ہے اور اسی ایک صفت سے آپ کے فقر کامل اور القطار تعلقات کی غیر معمولی شان کا اظہار ہوتا ہے۔

کیونکہ فقیر کی حقیقت یہ ہے کہ ماسوائے اللہ کے القطار قطعی ہو یعنی جملہ موجودات کی خواہشات سے فراغ اور ان کی یاد دل سے محو اور فراموش ہو جائے جس کو اصطلاح صوفیہ میں ترک کہتے ہیں اور اقسام ترک میں ترک لذات بھی ایک ترک کا نام ہے۔ ترک کو جس کا ترک کرنا لازماً ہے۔

اہل تحقیق اور باب طریقہ نے تصریح فرمائی ہے کہ ترک لذات کے تین مدارج ہیں درجہ اول کی تعریف یہ ہے کہ لذیذ اور تر تکلف غذائیں چونکہ مرغوب نفس ہیں۔ اس لئے فقیر کو ان کے استعمال سے احتراز لازم ہے تاکہ نفس مضحل ہو جائے اور درجہ ثانی کی صفت یہ ہے کہ ترک غذائے لذیذ کے ساتھ غذائے لذیذ کی خواہش بھی فنا ہو جائے۔ مگر اس دشوار مجاہدہ میں تارک کو کامیابی مشکل سے ہوتی ہے اور درجہ ثالث کی تعریف کا خلاصہ یہ

ہے کہ نازک کے خیال سے غذائے متردک کا ذائقہ بھی محو اور فراموش ہو جائے۔ یہ مجاہدہ بہت سخت اور دشوار تر ہے اور یہ مرتبہ شاذ و نادر مجاہدین کو حاصل ہوتا ہے۔

ترک لذات کی یہ تعریف سنتے تھے لیکن حضور قبلہ عالم کے ترک لذات کے درجہ کمال اور مرتبہ اتم کے خصوصیات کو آنکھوں سے دیکھا کہ آپ نے صرف اشیائے لذیذ اور خواہشات اشیائے لذیذ ہی کو ترک نہیں فرمایا۔ بلکہ اشیائے لذیذ کے حقیقی ذائقے کے خیال کو صفحہ قلب سے ایسا محو اور فنا کیا کہ مونگ کی دال اور شیر برنج کی لذت کا فرق اور پلاؤ اور کباب کے ذائقے کا امتیاز باقی نہ رہا۔ اسی ترک کا نام اصطلاح صوفیہ میں ترک ترک یا ترک قطعی یا ترک صادق ہے۔

چنانچہ صاف ظاہر ہے کہ خادم نے شیر برنج اور مقشور دال کا نام لے کر اس درخواست کے ساتھ پیش کی تھی کہ چکھ لیجئے تو محض اس خیال سے کہ ان کی خاطر شکنی نہ ہو حضور قبلہ عالم نے انگلی سے چھو کر زبان سے بھی لگالی لیکن شکر اور نمک کے ذائقے کا امتیاز چونکہ فنا ہو چکا تھا۔ اس لئے سحر اس کے آپ کیا فرماتے کہ خادم سے سنے ہوئے جو وہ نام تھے۔ انہیں میں سے ایک کی نسبت یہ ارشاد ہوا کہ دال اچھی پکائی ہے۔

لہذا میرا یہ عرض کرنا شاید بے محل نہ ہو گا کہ جس طرح حضور قبلہ عالم ترک تعلقات میں عظیم النظیر تھے۔ اسی طرح ترک لذات میں بھی آپ کو بدرجہ اتم من جانب اللہ کمال حاصل تھا کہ شیریں و نمکین ذائقہ کا فرق بھول گئے۔

چنانچہ اسی مضمون کا ایک قصہ مولانا جامی علیہ الرحمۃ نے نفحات الانس میں نقل فرمایا ہے کہ ایک روز حسن بصریؒ و شفیقؒ ملحق دالک دینار حضرت رابعہؒ کے مکان پر موجود تھے کہ صفات صدق کا ذکر آیا تو حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ لَيْسَ بِصَادِقٍ بَنِي دَعَاةَ هَئِنَا لَمْ يَصْبِرْ عَلَى مَذْبُوحِ مَوْلَانَا۔ یعنی وہ اپنے دعویٰ میں صادق نہیں جو ابتلائے خلود پر صبر نہ کرے رابعہؒ نے کہا سچ ہے۔ مگر اس میں بڑے خودی ہے۔ شفیقؒ ملحق نے فرمایا کہ

لَيْسَ بِصَادِقٍ فِي دَعْوَاهُ مَنْ لَمْ يَشْكُرْ عَلَى فَتْرٍ مَوْلَاكَ - یعنی وہ صادق نہیں جو
جھٹلے محبوب پر شکر کرے۔ رابعہ نے کہا سچ ہے۔ مگر جھٹلے محبوب کو جفا سمجھنا آداب
عشق کے خلاف ہے۔ مالک دنیا نے فرمایا۔ لَيْسَ بِصَادِقٍ فِي دَعْوَاهُ مَنْ لَمْ يَتَلَذَّذْ بِدَعْوَةِ
مَوْلَاكَ - یعنی مطلوب کی دی ہوئی اوست سے لذت حاصل نہ کرے۔ رابعہ نے کہا درست ہے
پھر ہر سہ ہزار گوں نے رابعہ سے کہا تم کیا کہتی ہو۔ رابعہ نے فرمایا۔ لَيْسَ بِصَادِقٍ فِي
دَعْوَاهُ مَنْ لَمْ يَكُنْ أَلَمَ الْفُكْرِ فِي مَشَاهِدَةِ مَوْلَاكَ - یعنی اپنے دعوے میں وہ
صادق نہیں جو مشاہدہ محبوب میں تکلیف کو پھیل نہ جائے۔

حضرت رابعہ عدویہ علیہا الرحمۃ کے اس آخری فیصلہ سے ثابت ہوا کہ سالک باطلت
کاپنے دعویٰ میں صدق واقعی یہ ہے کہ راہ حق کی ابتلا کو ابتلا نہ جانے بلکہ حقیقت ابتلا
کا خیال بھی فنا ہو جائے۔ جیسا کہ حضور قبلہ عالم کے خاصہ نوش فرمانے کا طرز و انداز سے ظاہر
ہوا کہ مجاہدہ ترک لذات کے سلسلہ میں تھلیل غذا کے واسطے لذیذ غذاؤں سے بے رغبتی
کے ساتھ لذات غذا بھی اس طرح فراموش کر دیے کہ دال اور شیر برنج کا ذائقہ اور پلاؤ کباب
کی لذت کافرق و امتیاز قطعاً محو ہو گیا۔

قیلولہ و چہل قدمی | لیکن مولوی فضل حسین صاحب دارینی مرحوم مؤلف سیرت اربانی نے
مشکوٰۃ حقانیہ کے صفحہ ۳۱ میں باب اکل و شرب کا خاتمہ نہیں دو چلوں پر کیا ہے کہ دعویٰ
کھانے کے بعد دل میں قیلولہ اور شب کو چہل قدمی فرماتے تھے۔ "مگر مؤلف موصوف نے
جس عنوان سے یہ دونوں جملے نقل فرمائے ہیں ان کا مفہوم علاوہ بے ربط ہونے کے غلط
شان سیرت اربانی ہے لہذا ضرورت معلوم ہوتی ہے کہ اس کی بھی صراحت ہو جائے
اور چونکہ تصریح قصہ طلب ہے۔ اس لئے قیلولہ کی وجہ تسمیہ اور چہل قدمی کی حقیقت بخوبی
وضاحت کے ساتھ لگارش کرتا ہوں۔

واضح ہوا کہ حضور قبلہ عالم کے جن عادات کو قیلولہ اور چہل قدمی کہا گیا ہے وہ چہل قدمی

کی مثل تھی۔ اور زندہ قیلول معروف قیلول کے مشابہ تھا۔ بلکہ حضور کے یہ دو ذیوں عادات اپنے طرز میں مخصوص اور انداز میں یگانہ تھے۔ حتیٰ کہ غور کیا جائے تو آپ کا قیلول اور چہل قدمی آپ کے مدارج علیا کے شاہد عادل ہیں۔

لیکن قبل اس کے کہ چہل قدمی اور قیلول کی تصریح نگارش ہو۔ آپ کے مزاج بجاوہ کی اس کریمانہ صفت سے بھی ہم غلاموں کو آگاہ ہو جانا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

کہ سرکار عالم پناہ کے خلق عظیم کا یہ انداز تھا کہ روزمرہ کے عادات میں اگر غلام نے بمقتضائے محبت کسی معمولی ترمیم کے لئے متواتر گزارش کی اور وہ گذارش منافی مسک نہ ہوئی تو اکثر حضور نے اس کو منظور بھی فرمایا ہے جو آپ کے خلق عظیم کی کافی دلیل ہے۔ اور جو درخواست بارگاہ وارثی میں منظور ہو جاتی تھی اس کا عملدرآمد ہمیشہ کے لئے فوراً شروع ہو جاتا تھا۔ کیونکہ آپ کو بایندی وضع کا بہت خیال تھا۔

اور خدام کا نصب العین حضور کی عافیت تھی۔ خصوصاً آپ کی صحت کی نسبت جب ان کو کوئی مناسب تدبیر معلوم ہوتی تھی تو اس کی منظوری کے واسطے خدمت والا میں مختلف عنوان سے عرض کرتے تھے اور چونکہ یہ اصرار ان کا خلوص و اردات سے ہوتا تھا اس لحاظ سے اکثر وہ اپنی کوشش میں کامیاب ہوتے تھے۔

چنانچہ تقریباً ۱۳۱۵ھ کا یہ واقعہ ہے کہ ایک قدیم حلقہ بگوش طیب حاذق نے کہا کہ شب کے کھانے کے بعد چہل قدمی کو حکمائے متقدمین نے معین صحت لکھا ہے بس اسی وقت سے خدام کو فکر ہوئی اور خدمت بابرکت میں اس طبی مسئلہ کے مفاد کو مختلف پیرایہ میں عرض کرنے لگے اور جب حضور کو خوشنود پایا۔ مستدعی ہوئے کہ شب کے کھانے کے بعد آپ چہل قدمی فرمایا کریں۔ مگر ہر مرتبہ حضور نے آزاد خیالی کے لحاظ سے فرمایا کہ یہ روز کا جھگڑا ہے۔

ایک روز ایسے چند ارادتمندوں نے جن کو مزاج والی کا شرف اور دربار وارثی

میں باریابی کا اعزاز حاصل تھا۔ خدام نے شریک ہو کر اس درخواست کی منظوری کیلئے اپنے آٹائے نامہ سے بچوں کی طرح ہند کی اس وقت ہمارے علیم الطبع اور عظیم الاخلاق مقتدر آلے ان کے غلوس پر نظر فرما کر ارشاد فرمایا کہ "اچھا آج سے ٹہل بھی لیا کریں گے۔"

لہذا یہ تاریخی واقعہ چل قدمی کی منظوری کا ہے۔ اداسی روز سے چہل قدمی بھی حضار کے عادات روزمرہ میں داخل ہو گئی لیکن اب دیکھنا یہ چاہیے کہ آپ کی چہل قدمی کی شان کیا تھی۔ چنانچہ صورت یہ تھی کہ شہر کے کھانے کے بعد آپ خلال کرتے تھے۔ گو ضرورت ہو یا نہ ہو مگر حسب محمول تھوڑے عرصہ تک یہ شغل رہتا تھا۔ پھر ایک خادم کے تھاپائیں بستر کی مختصر جگہ میں عجیب مجبورانہ انداز اور مستانہ روش سے چار پارچہ قدم چل کر آپ فرماتے تھے بس خادم عرض کرتا تھا کہ ابھی چالیس قدم کہاں ہوئے۔ پھر دوا چار قدم چل کر آپ قیام فرماتے تھے۔ خادم پھر دہی عرض کرتا تھا۔ غرض خادم کے بار بار تقاضے اور اصرار سے بمشکل دس بارہ قدم ٹہل کر آپ استنجائے کے لئے چوکی پر چلے جاتے تھے جو مشرقی صحیحی میں لگی رہتی تھی اس منہیت محمدی کا نام چہل قدمی تھا۔

لیکن اس غیر معمولی چہل قدمی کی حقیقت کو دیکھا جائے تو بعض اہم مسائل پر روشنی پڑتی ہے اور صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضور قبلہ عالم بدرجہ اتم راضی رضائے حق تھے اور تقدیر قضا و قدر کے سامنے ہمیشہ تدبیر کو آپ نے ترجیح سمجھا۔ چنانچہ دیکھا کہ باوجود اس کے کہ خادم کے اصرار سے چہل قدمی کا وعدہ فرمایا اور بظاہر حسب وعدہ چہل قدمی بھی کی مگر اس عنوان سے جس کو معین عافیت اور محافظت ہونے سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ایسی چہل قدمی سے کبھی کوئی فائدہ مترتب ہو سکتا ہے۔ لہذا اس خوبی سے ایفاء وعدہ بھی فرمایا اور کمال ضبط و اعتدال اپنے پختہ اور موجدانہ خیال کو لوث تدبیر سے محفوظ رکھا جس سے لَمْ يَخْشَوْا زَعَاۗجَ الْاٰنَادِیْنِ اللہ کا قیمتی مفہوم ظاہر ہوتا ہے۔

اسی کے ساتھ آپ کے خلقِ عظیم اور لطفِ عظیم کا بھی اظہار ہوتا ہے کہ غلام نوازی

ایسی منظور تھی کہ آپ نے ارادہ مندوں کی خوشی کے واسطے چہل قدمی کا وعدہ فرمایا۔ جو بندہ پردہ کی عین ذیل ہے۔

اس چہل قدمی سے آپ کی وضعداری کی شان بھی نمایاں ہے کہ باوجودیکہ ترتیب صحت مقصود نہ تھی لیکن خدام کی استدعا منظور کی تھی۔ اس لئے روزانہ کی تکلیف گوارا فرمائی الغرض اس مختصر تصریح سے ظاہر ہو گیا کہ حضور قبلہ عالم کی چہل قدمی حقیقت عام چہل قدمی نہ تھی جس کو مولف مشکوٰۃ حنائیہ نے قلم برداشتہ لکھ دیا کہ شب میں آپ چہل قدمی فرماتے تھے۔ جس کے مطالعہ سے ہر شخص یہ سمجھا ہو گا کہ جس طرح عام لوگ اپنے معدہ اور اعصاب کی تقویت کے واسطے صبح و شام بٹھتے ہیں۔ اسی طرح اور اسی خیال سے ہمالیے سرکار عالم پناہ بھی اپنی صحت قائم رکھنے کے لئے کسی ڈاکٹر یا حکیم کی تقلید میں چہل قدمی کرتے ہوں گے۔ اس وجہ سے میں نے یہ عرض کیا کہ مولف موصوف کا یہ جملہ سیرت تاریخی کی شان کے خلاف ہے۔

علیٰ ہذا لفظ قیلولہ کی نسبت بھی میں نے اس خیال سے بے ربط کہا کہ اصطلاح میں قیلولہ کے معنی بعد طعام روزا استراحت اور آرام کرنا ہیں اور حضور کا استراحت فرمانا دن کے کھلنے پر موقوف نہ تھا بلکہ آپ ہمہ وقت ایک پہلو سے استراحت فرماتے تھے۔ اس لئے دن کے کھلنے کے بعد استراحت کا مشروط ہونے لے ربط اور خلالت واقع ہے۔ اور قطع نظر اس کے حضور کی جو عادت قیلولہ کے نام سے موصوف ہے وہ صریحاً بھی قیلولہ نہ تھا جو مفہوم بادشاہ ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ چہل قدمی کی طرح حضور قبلہ عالم کا قیلولہ کرنا بھی اپنی شان میں نہ اور نوعیت میں رنگا نہ تھا۔ بظاہر قیلولہ کرنا ایک معمولی بات ہے۔ مگر یہ بھی مسئلہ ہے کہ آپ کی معمولی بات بھی غیر معمولی اہمیت سے خالی نہ تھی۔ چنانچہ آپ کا قیلولہ کیا تھا اور کیونکر اس کی ابتدا ہوئی اس کا قصہ یہ ہے۔

ایک مرتبہ آپ کی طبیعت ادا صار ہوئی، خدام نے حکیم عبدالعزیز صاحب الکندی کو بلایا اور منصورہ خانہ بھی بہت جلد ہو گیا، لیکن حکیم صاحب مدثر نے اپنے ایک دوست کو قیام میں یہ بھی دیکھا کہ آپ ہر وقت دلہنے پہلو سے استراحت فرماتے ہیں۔ موصوف نے خدام سے کہا کہ جناب قبلہ کی اس عادت میں کم سے کم اس دور میں ضروری ہو کہ شب کو کھانے کے بعد پہلے تھوڑی دیر کے واسطے بائیں پہلو سے آپ استراحت فرمایا کریں، ورنہ آپ کی صحت پر ناز اب اثر پڑنے کا خوف ہے۔

خدام کو جب یہ معلوم ہوا کہ اصول طبی سے یہ دلز استراحت مفسر صحت بھی ہو سکتا ہو تو سب نے بیک زبان ہو کر خدمت والا میں دست بستہ عرض کیا کہ حضور شب کی غذا کے بعد دوسرے پہلو سے بھی ایک وقت معینہ کے واسطے استراحت فرمایا کریں، مگر کچھ عرصہ تک یہ درخواست منظور نہ ہوئی، لیکن متواتر اصرار کے بعد حضور قبلہ عالم نے خدام کی یہ گزارش بھی اس شرط کے ساتھ قبول فرمائی کہ اچھا شب کو بائیں پہلو سے بھی لیٹا کریں گے۔ مگر اس دور کے جتنے عرصہ میں گیارہ دفعہ سانس لئے جاتے ہیں۔

اس دور سے یہ معمول ہو گیا کہ شب کو حضور جب خاصہ تنادل فرماتے تھے تو اس وقت خادم دلہنے جانب سے اگلا لدان اور وہ رد مال نہا تن زیب کا ٹکڑا جس کو حضور دست مبارک میں لے کر رخسار انور کے نیچے رکھتے تھے۔ اٹھا کر بائیں طرف رکھ دیتا تھا۔ اور آپ چہل قدمی اور استنجا کے بعد بستر پر تشریف لا کر پہلے بائیں پہلو سے استراحت فرماتے تھے۔ لیکن صاف ظاہر ہوتا تھا کہ حضور کو بائیں پہلو کی استراحت سے کوئی خاص اذیتا بل شست تکلیف ہوتی ہے کیونکہ تھوڑے وقفے کے بعد ہی ارشاد ہوتا تھا کہ بس اب رخ بل لیں خادم ہمدرد بھی کرتا تھا۔ مگر کچھ التفات نہیں ہوتا اور زیادہ سے زیادہ ایک منٹ کے اندر آپ بائیں پہلو کو بل کر دلہنے پہلو سے استراحت فرماتے تھے۔ اس مجموعی صورت کا نام اصطلاح خدام میں قیلولہ تھا۔

لیکن یہ بھی ذہن نشین رہے کہ حضور کا بایں جانب سے دلہنے طرف پہلو بدلنا اس صورت سے نہ تھا۔ جس طرح عموماً لوگ کر دٹا دیتے ہیں۔ بلکہ آپ پہلو بدلنے میں جو احتیاط اور اہتمام فرماتے تھے اس کو بھی نظر غائر سے دیکھنا چاہیے۔ چنانچہ وہ خاص طریقہ یہ تھا کہ پہلے بایں پہلو سے اٹھ کر آپ دروازہ بٹھتے تھے۔ پھر رخ بدل کر داہنے پہلو سے استراحت فرماتے تھے اور خادم اگلا لدان اور رد مال بھی دلہنے جانب رکھ دیتا تھا اور چہرے نمایاں ہوتا تھا کہ وہ تکلیف اب نہیں ہے جو بایں پہلو کی استراحت میں تھی۔

چونکہ حیت الیٰ اللہ یعنی زمین سے پشت لگنا حضور قبلہ عالم کے متروکات میں تھا۔ اور مروجہ صورت سے رخ بدلنے میں گوجلت ہی کے ساتھ کیوں نہ ہو۔ مگر زمین سے پشت لگنے کا شائبہ ضرور نظر آتا تھا۔ جو شاید مشرباً آپ کو گوارا نہ تھا اور قرینہ ہے کہ اسی لحاظ سے حضور یہ احتیاط اہتمام فرماتے تھے کہ پہلے بایں کر دٹا سے اٹھ کر بیٹھتے۔ پھر ایک وقفہ کے بعد داہنے پہلو سے استراحت فرماتے تھے تاکہ چت لیٹنے کا اشارہ بھی نہ ہو۔

چنانچہ قیل و کہتے وقت حضور کی بایں جانب کی استراحت پھر اٹھنا اور دروازہ بٹھنا اور رخ بدلنا اور پھر دلہنے پہلو سے آرام فرماتے کہ اگر سرسری نظر سے بھی دیکھا جائے۔ تو علاوہ دیگر خوبیوں کے آپ کا وہ بیشمل مجاہدہ بھی صاف ظاہر ہوتا ہے جو اپنی نظیر آپ ہے۔ کیونکہ چونکہ باعث آرام و راحت ہوا اور آپ عشق شاہد حقیقی میں عافیت و آسائش کے خیال کو بھی محاور فنا کی چٹکتے تھے۔ لہذا استراحت بھی یوں فرمائی کہ تمام عمر خلافت فطرت انسانی ایک پہلو سے لیٹے اور زمین سے پشت نہیں لگائی۔ جس نے آرام کو جو لازمی نتیجہ استراحت کا ہے قطعاً زائل اور معدوم کر دیا۔

غرض حضور قبلہ عالم کے خاصہ نوش فرماتے کا صرف انداز ایسا مجموعہ اوصاف تھا جس میں متعدد خوبیاں اور ایسے ایسے ناقابل برداشت مجاہدے تھے جن کا تحمل قوت بزرگی سے باہر ہے لہذا اگر یہ عرض کروں تو ضرور اخوان ملت میرے ہم فواہوں گے کہ حضور کے

عادات معاشرت میں سے ایک عادت کی بھی ہم پوری تشریح اور مکاتھ صفت نگارش نہیں کر سکتے۔

چنانچہ ظاہر ہے کہ حضور قبلہ کے ظاہری عادات روزمرہ میں سے ایک قبول فرمائے کی صفت مجید پچراں سے کما حقہ نہ ہو سکی اور باوجود اس صراحت کے فی الحقیقت مفہوم ناتمام رہا اور اس کا اظہار نہ کر سکا کہ سرکار عالم پناہ نے بایں پہلو کی استراحت کیوں ترک فرمائی تھی اور خدام کے اصرار سے تھوٹے وقفہ کے واسطے جب یہ صورت اختیار کی۔ تو تکلیف کا سبب کیا تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ حضور کی سیرت نگاری اہل بصیرت کا کام ہے۔ اگر بجائے مجھ سنگ دینکے کوئی صاحب دید و یافت یہ واقعہ نگارش کرتا تو اس سے یہ فروگزاشت نہ ہوتی آپکا عاشقانہ لباس | علیٰ ہذا حضور قبلہ عالم کا سخن اور زاہدانہ لباس بھی باوجود نہایت سادہ اور غایت بے تکلف ہونے کے اپنی نوعیت میں فرداود وضع میں یگانہ ہے جس کے آثار سے تجرید کا رنگ اور تفرید کی نشان نمایاں طور پر نظر آتی تھی اور جس کی عظمت اور منزلت کی نسبت اسی قدر عرض کرنا کافی ہوگا کہ حضرت مالک الملک کے سالانہ دربار کی یہی مخصوص وردی ہے۔

بلکہ حضور کا یہ مقدس لباس اپنی صوری اور معنوی خوبیوں کے ساتھ زبان حال سے صاحب لباس کے دوزخ و خوش خلقی و نیز صفائے باطن و ماسوائے اللہ سے بے تعلق ہونے کی شہادت دیتا ہے۔ چنانچہ امام شعرانی علیہ الرحمۃ کا قول ہے۔ وَدَعَا الْبَلَدَ الْفَقِيرَ لِإِشَارَتِكَ إِلَى الْجَوْدِ الْبَاطِنِ عَنِ الْكَلَوْنِ۔ یعنی فقیر کا برہنہ جسم رہنا اشارہ ہے کہ باطن میں ہستی سے تجرید ہے۔ (ایہوایت والجوہر)

مگر کسی مستند روایت سے یہ نہیں ثابت ہوا کہ آپ کے قدیم لباس میں کس ترتیب سے تبدیلی ہوئی۔ کیونکہ اس میں تو سب کو اتفاق ہے کہ تا عنفوان شباب آپ کے

نفیس لباس کی وہی صورت رہی جو شرفائے اودھ کی وضع تھی چنانچہ منقول ہے کہ آپ کی جدہ ماجدہ اپنی نگرانی کے دوران میں ہنجیہ قیمتی لباس آپ کے واسطے تیار کراتی تھیں۔ مابعد آپ کی ہنجیر و صاحبہ نے بھی اس کا بہت زیادہ خیال رکھا کہ جیسا نفاست پسند آپ کا مزاج تھا اسی رعایت سے آپ کو خوش منہ کپڑے پہناتے تھیں لیکن عمر کبسا تھ جو عشق میں ترقی ہوتی گئی۔ اور نہ ہی جو دہواں سال ختم نہیں ہوا تھا کہ دختا طبعیت میں ایسی سادگی آگئی کہ اسباب آرائش و آسائش کی جانب قطعاً التفات نہ رہا چنانچہ میں نے اپنے والد ماجد سے سنا ہے کہ جب حضور نے حجاز کا سفر کیا ہے اس وقت کرتہ اور پانچا مہم اور ٹوٹی زمبجم تھی۔ اور زربخجل کا سلیم شہ اسمی جو تہ آپ پہنے تھے اور جب اس سفر سے واپس آئے تو آپ کپڑا پرہنہ اور احرام پوش رکھیا۔

لیکن اس میں کافی اختلاف ہے کہ آپ نے قدیم لباس بیک وقت تبدیل فرمایا۔ یا وقتاً فوقتاً تغیرات ہوئے۔ چنانچہ قریب قریب جلد مؤلفین سیرت و تاریخی کا یہ خیال ہے کہ حضور قبیلہ عالم نے آبائی لباس کو بدعات اور مختلف مقامات پر ترک فرمایا۔ اور حسب حج بیت اللہ کے واسطے احرام باندھا تو کرتہ اور پانچا مہم بھی خیرات کر دیا۔ اور اس وقت سے احرام آپ کا مستقل لباس ہو گیا۔ اور اسی کی تصریح ان کی نقل کردہ روایات میں مسطویہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے جو تہ اجیر شریف میں پھینک دیا۔ جو بہت صحیح ہے۔ کیونکہ حضور کے ایک ارشاد میں یہی مضمون ہے جس کو آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ ہم اجیر شریف پہنچے اور آستانہ پر حاضر ہوئے تو جو تہ رومال میں لپیٹ لیا۔ آگے چلے تو ایک مقام پر دو آزاد نیکر بیٹھنے انہوں نے کہا کہ میاں صاحبزادے یہ روٹیاں کہاں سے باندھ لائے۔ ہم نے جو تہ ان کے آگے پھینک دیئے۔ اور کہا۔ لو یہ تمہارا حصہ ہے کھا لو۔

اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ سفر حجاز میں آپ کو ایک رگیتان ملا۔ جو تہ ازنت آفتاب سے اس قدر گرم ہو گیا تھا کہ اس میں جو تہ پہن کر چلنے میں بھی تکلیف ہوتی تھی۔ مگر دیکھا کہ ایک

مسافر سہ پاسفر کر رہے حضور نے اپنا جوتہ اسکو دیدیا اور خود برنیا پاسفٹے فرمائی۔ اسی طرح ٹوپی کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ایک پہاڑ پر حضور جارہے تھے کہ دفعتاً تند ہوا کا جھونکا آیا۔ اور آپ کی ٹوپی اڑ گئی۔ بعض کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ٹوپی مٹی ہو گئی جس کو کثافت کی وجہ سے آپ نے پھینک دیا۔

معہ ہذا ایک مرتبہ حضور سفر حجاز کا ذکر فرما رہے تھے۔ اسی سلسلہ میں ٹوپی کا بھی تذکرہ آگیا۔ میں نے عرض کیا کہ والد کہتے تھے کہ بچپن میں آپ کو قیتی ٹوپی کا بہت شوق تھا مگر معلوم نہیں یہ شوق آپ نے کیوں چھوڑ دیا۔ فرمایا کہ دوران سفر میں کم کماہٹ دیا ملا جس پر پل نہ تھا۔ نایک کے ذریعہ لوگ عبور کرتے تھے۔ چنانچہ ہم بھی ایک ناؤ پر سوار ہوئے جب ناؤ بیچ دریا میں پہنچی۔ تو ملالاح نے پیسہ طلب کیا۔ ہم نے کہا پیسہ تو ہمارے پاس نہیں ہے ملالاح نے کہا کوئی اور چیز دے دو۔ ہم نے ٹوپی اتار کر ملالاح کو دیدی۔

مگر غدر کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا روایات و نیز ارشادات میں جوتہ اور ٹوپی مسافر اور ملالاح کو مرحمت فرمانے کا ذکر ہے۔ اور ترک و انقطاع کا تذکرہ نہیں ہے لہذا اس قدر تو مان لینا ہم کو لازم ہو گیا کہ واقعات مذکورہ صحیح ہیں۔ کیونکہ ارشادات کے ہم معنی ہیں۔ مسافر کو جوتہ بھی دیا اور یگستان کی تکلیف خود برداشت فرمائی۔ حجاب کے ایتار کی عین دلیل ہے۔ اور ملالاح کا احسان نہیں لیا۔ ایک پیسہ کے عوض اسکو ٹوپی دیدی یہ آپ کی غیوری اور حلمات کی خوبی کا بتن ثبوت ہے۔ لیکن اس روز سے جوتہ نہیں پہنا اور ٹوپی جزو لباس نہیں رہی یہی جملہ کے معنی نہیں ہیں۔ بلکہ ارشادات میں اس کا اشارہ بھی نہیں۔ اس لئے یہ واقعات کافی نہیں ہیں۔ بلکہ کسی محترم روایت یا حصہ کے ایسے ارشاد صریح اور واضح کی ہنوز ضرورت ہے جس سے یہ ظاہر ہو کہ اس نے جوتہ حضور نے جوتہ اور ٹوپی پہننا ترک فرمایا۔

لیکن یہ ضرور ہے کہ ۳۳ ہجری کے سفر میں حضور قبلہ ناہنے بدعات یا ایک وقت

اپنے قدیم لباس کے ہر حصہ کو خدا کی محبت میں ہمیشہ کے لئے ترک فرمایا۔

بلکہ ان جلد و افحات کا مفہوم اگر اس عنوان سے بیان کیا جائے تو شاید پکڑائی میں
کی ضرورت نہ ہو کہ زیادہ قرینہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے اپنے قدیم لباس کے بعض حصوں کا
استعمال کرنا خاص و افحات کے لحاظ سے حجاز کے راستہ ہی میں ترک کر دیا تھا۔ اور یقیناً
لباس حرام بنانے کے وقت اتار دیا۔ اور چونکہ آپ کا حج غیر معمولی حج تھا۔ اس لئے اس
قدیم بھی اہمیت سے خالی نہ تھے۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ تمامی حجاب بعد اگلے ارکان حج حرام
سے باہر اگر اپنا قومی لباس پہن لیتے ہیں۔ مگر حضور کا احرام شاید اس خصوصیت سے مشروط
تھا کہ تاحیات ظاہری تقریباً تین سال آپ کا وہی لباس ہوا جو معراج معرفت میں زیب
تھا۔ اور چونکہ دوسرا لباس محرم کے لئے مندرج ہے۔ اس لئے آپ کا قدیم لباس ہمیشہ کے لئے
متروک ہو گیا۔ اور آپ ستر بھری احرام پوش ہندوستان واپس تشریف لائے۔
آپ کا لباس اور یہ تو قریب قریب سب کو حلیم ہے کہ احرام آپ کا رنگین اور
سوتلی کپڑے کا۔ اور عرض میں ڈیڑھ گز۔ اور طویل میں چھ گز ہوتا تھا۔ مگر ایام سر بائیں گز
کسی ارادہ مند نے ادنیٰ کپڑے کا احرام پیش کیا تو حضور نے اس کو بھی قبول فرمایا جس کے
استعمال کا یہ طریقہ تھا کہ نصف حصہ سے ستر پوشی اور دوسرا نصف حصہ بطور پیرا رہتا۔ اس کی
سے زیب پوش اس طرح فرماتے تھے کہ فرق اندر بالکل کھلا رہتا تھا۔ اس لئے کہ صرف حالت نماز
یا خاصہ نوش فرمانے کے وقت گوشہ احرام یا دوسری چادر سر اقدس سے اور بھی باقی رہتی۔
ورنہ آپ کے خصوصیات میں ہر کہ سردی کی احتیاط یا تمازت آفتاب سے حفاظت کے لئے
کبھی آپ نے یہ اہتمام نہیں فرمایا کہ گوشہ احرام یا دوسرے کپڑے سے فرق اندر کو چھپایا
ہو۔ بلکہ ہمیشہ سر اقدس بے نقاب رہا جو محرم کے لئے خاص شرط ہے۔

لیکن بعض مفسر حضرات سے سُنئے کہ انا کل میں کسی خاص وجہ سے یہ بھی ہوا ہے

کہ اسی عرض و طول کا احرام دو حصوں میں منقسم ہوا۔ ایک حصہ کہ حضور نے تہ بند بنایا اور

اود دوسرا نکرا بطور چادر کے استعمال فرمایا۔ شاید اس وجہ سے آپ کے مقدس احرام کو اناؤ متد تہنہ بھی کہتے ہوں۔

رنگ لباس | لیکن جس طرح آپ کا تہنہ رنگین ہونا لازمی تھا اسی طرح باعتبار اللوان کے زرد یا زردی مائل جس میں بادامی بھی شامل ہے حضور کو زیادہ پسند تھا اور سیاہ و سفید سرخ رنگ کسی وجہ سے مرغوب نہ تھے۔ اور اس قدر متروک تھے کہ عموماً آپ کے تہنہ کے واسطے ممنوع سمجھے جلتے تھے۔ اور برخلاف اس کے زرد رنگ مخصوص ہو گیا تھا۔ مجھایا سا ظاہر ہیں اور بہت خیال شخص یہی سمجھ سکتا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے احرام ملوں شاید اسی وجہ سے پسند فرمایا ہو گا کہ دیگر حضرات عارفین نے بھی لباس رنگین استعمال کیا ہے۔ کیونکہ لباس کو صاف کرنا محافظت اوقات میں خلل انداز اور تفریح خاطر کے متانی ہے۔ اس لئے جامہ رنگین مستحبات صوفیہ میں اخل ہو گیا ہے۔ اور زرد رنگ کو مخصوص طور پر حضور نے اختیار کیا ہے۔ لیکن ظاہر اس کا سبب بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ زرد رنگ آسان اور بے تکلف ہے اس لئے آپ کی سادگی پسند مزاج نے جسکو تکلفات سے قطعی احتراز تھا اس رنگ کو آسانی کے لحاظ سے پسند کیا ہو گا۔

مگر نہیں۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح آپ کے وضع لباس سے ولایت اور حقانیت کا اظہار ہوتا ہے اسی طرح رنگ لباس میں عشق و محبت کی نشان دہی ہے۔ غالب ہے کہ زرد رنگ کی خصوصیات لمحظوظہ فرما کر حضور قبلہ عالم نے اپنے تہنہ کے واسطے تجویز کیا ہو گا جس کو مقدوسی تصریح کے ساتھ نگارش کرتا ہوں۔

چنانچہ محققین حضرات عوفیہ نے بطور کلیہ فرمایا ہے کہ ارباب اہل طریقت کے لباس کا رنگ ہمیشہ ان کے واردات قلبی کے مناسب ہوتا ہے۔ میں جہد می تہنہ رنگین نے اپنی اپنی حالت و کیفیت کے لحاظ سے مختلف اللوان اختیار فرمائے ہیں۔ اسی اعتبار سے حضور قبلہ عالم نے اپنے لباس کے لئے زرد رنگ پسند فرمایا کیونکہ پہلے

ہے کہ آپ کا مسلک صرف عشق ہے۔ اور عشاق کی مزین کمال فنا ماتم ہے کہ عاشق اپنے وجود کو
 مٹا کر خود شاہِ حقیقی میں فنا ہو جائے اور اہل فنا کو خاکست مناسبت ہے جس کا حقیقی رنگ
 زرد ہے۔ اس وجہ سے زرد رنگ عاشقوں کو طبعاً مرغوب ہوتا ہے۔ لہذا ہمارے سرکارِ عالم
 پناہ نے منازلِ عشق و مراحلِ محبت اس خوبی اور اتہام کے ساتھ فرمائے کہ ان کے
 لباسات کو بھی نہیں چھوڑا جتنی کہ اپنے لباس کے لئے بھی زرد ہی رنگ پسند فرمایا۔
 جس کو اہل فنا سے خاص مناسبت ہے۔

علامہ اس کے حضور قبلہ عالم نے جو مٹی کے حقیقی رنگ کو دیگر اوان سے بڑا
 پسند فرمایا تھا اس کو خون کا اثر اور خاندانی مذاق کہا جائے تو بھی ناموزوں نہ ہوگا کیونکہ
 آپ کے جدِ املا کو سرکارِ حضرت رسالت سے ابو زاب کی ممتاز کنیت مرحمت ہوتی ہے
 اور منقول ہے کہ علی مرتضیٰ علیہ الخیرۃ والتنا کو باعتبار دیگر القاب کے یہ خطاب گنتی بڑا
 پسند تھا لہذا وارث ارث مرتضوی نے جدِ املا کی یہ سنت ادا فرمائی کہ اپنے لباس
 کے واسطے مٹی کے حقیقی رنگ کو پسند کیا۔

قطع نظر اس کے کہ اگر اصولاً دیکھا جائے۔ اور روایاتِ صحیحہ سے استدلال کریں تو
 بھی زرد رنگ کی فضیلت کما حقہ ثابت ہوتی ہے۔ کیونکہ منقول ہے کہ حضرت رسول کریم
 علیہ الخیرۃ والتنا کو زرد رنگ پسند تھا۔ چنانچہ صاحب تیسیر القاری نے جوازِ اوان کی
 بحث میں زرد رنگ کی نسبت لکھا ہے کہ عبداللہ بن عباس گفت کہ میں بہترین
 رنگااست۔ آنحضرت دوست میداشت آنرا کہ رنگ میکرد۔

علی ہذا صحیح بخاری کتاب اللباس میں منقول ہے کہ عبید بن جریج نے عبداللہ بن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ چار باتیں آپ ایسی کرنے میں جو دیگر صحابہ نہیں کرتے۔ ازجملہ
 ایک بات یہ کہ رَأَيْتَكَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرَةِ "آپ زرد رنگ استعمال کرتے ہیں" فَقَالَ لَهُ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبَحُ بِهَا" فرمایا عبداللہ ابن عمرؓ نے کہ زرد رنگ استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ میں نے زرد رنگ استعمال کرتے رسول اللہ کو دیکھا ہے "فَإِنَّا أَصْبَحْنَا بِهَا" پس میں زرد رنگ کو دوست رکھتا ہوں۔

الغرض احادیث مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ملبوس زرد کا استعمال منون ہے اس وجہ سے صفات محمدیہ کے مظہر قائم لے اپنے لباس کے واسطے زرد رنگ پسند فرمایا۔ لیکن ایک دوسری حدیث کے مضمون سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس رنگ اور اس وضع کا لباس اسی مرناس اور صاحب تجربہ کا ہوتا ہے جسکو تعلقات دنیا سے احتراز اور ماسوائے اللہ سے انقطاع کامل ہو چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام جنکی روحانیت و خانیات تجربہ تفرید کا تمام عالم مشرف ہے۔ ان کے حالات میں منقول ہے کہ اچکا لباس ہمیشہ تم شکل احرام اور اصغر اللون رہا حتیٰ کہ رفع الی السماء کے وقت بھی زرد رنگ کی دوچادریں زیب جسم تھیں۔ اور عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ عیسیٰ علیہ السلام طواف بیت اللہ میں مشغول ہیں اور دوچادریں زردان کے جسم پر ہیں۔ اور بالوں سے پانی کے قطرے ٹپکتے ہیں۔

پھر نزول عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت میں بھی یہی نشانیاں بیان فرمائیں جیسا سنن ابی داؤد جلد ثانی میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نزول کریں گے۔ تو تم دیکھ کر پہچان لو گے کہ مرد مریض یعنی بن الطویل واقعہ صبر ہوئے گئے "وَالْحُمْرَةُ الْبَيَاضُ مُصَوَّرَتَيْنِ كَأَنَّ رَأْسَهُ يَقَطُرُ" یعنی رنگ سر بنی مائل ہو گا۔ اور دوچادریں زردان کے جسم پر ہوں گی۔ اور بالوں سے قطرے ٹپکتے ہوں گے۔ اب اس وضع اور اس رنگ کے لباس کا احرام کا فی طور پر ظاہر ہو گیا کہ ایسے علیل لقمہ سینہ پر جو کہ سر کا حضرت احدیت سے رشح اللہ کا خطاب اور رفع السماء کا مرتبہ محبت ہوا۔ ان کا لباس ہمیشہ زرد اور بصورت احرام ہوا۔ اور آخر زمانہ میں جب نزول کریں گے تو اس

وقت بھی بموجب حدیث مذکور مصر نہیں یعنی دو چادریں اصغر اللہ آپ کے لباس میں ہوں گی جس کو دوسرے لفظوں میں یہ کہنا چاہیے کہ آپ احرام پوش ہوں گے۔

لہذا عیسیٰ علیہ السلام کا یہ جلیبہ خود حقیقت روحانیت کا مجسمہ اور صحت ایزدی کا مرقع ہے جس کا ذکر مجملہ اس موقع پر کیا گیا۔ اس کے ساتھ ضرورت اس کی بھی تھی کہ جس طرح اعدائے مذکورہ سے ظاہر ہوا کہ حضور قبلہ عالم کے مقدس لباس کا رنگ اور مدح عیسیٰ کے مطہر لباس کے ہم شکل اور ہم رنگ تھا۔ اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کے بعض دیگر صفات حمیدہ اور حالات پسندیدہ سے حضور کے اخلاقِ حسنہ اور عاداتِ محمودہ کی بھی تعلیق کی جاتی اور وضاحت کے ساتھ دکھایا جاتا کہ ہمارے سرکارِ عام پناہ کا زاہدانہ مشرب، عاشقانہ مسلک فرق انورِ مکشوفِ معیے سردراز جن میں کبھی قینچی نہیں لگی۔ تقریباً ستر سال پابینہ سیاحت کرنا ابتلا میں تحمل و استقلال۔ ثابت قدم اور پختہ خیال۔ ماسیلے یا زنا م عالم سے دست بردار توکل پر تکیہ خدا پر بھروسہ، تعلقاتِ دنیوی سے انقطاعِ قطعی۔ راضی برضائے حق۔ ہاتھ کے خالی دل کے غنی طبیعتِ بغیر اور مزاجِ مستغنی، نمود و شہرت سے نفیر، اقوال و افعالِ تراش عشق سے سمو، رخلق اللہ کے ہمدرد۔ یار و اغیار کے یکساں خیر خواہ، جہلم و بیخ بھلائی، عیم۔ راست بازی کی ہدایتِ محبت کی تعلیم۔ یہ ایسے متحسن صفات ہیں جن کا آپ کے حالات و واقعات سے پورا اظہار ہوتا ہے اور جن میں خصائل و شمائلِ عیسوی کی نمایاں طور پر نشانِ نظر آتی ہے مگر انیس طیالت کے خوف سے اس تشریح کو اخذِ ان ملت کی رائے پر چھوڑنا ہوں کہ بظاہر اپنی اپنی تحقیق و تدقیق کے موافق اور بہ باطن اپنی اپنی یافت اور نسبت کے مطابق وہ طبیعت و تنقید فرمائیں گے لیکن میں اپنے خیال کی تعلیم صرف اسی قدر یہ بھی مجملہ عرض کرنا ہوں کہ غور و تأمل کی نظر سے دیکھا جائے تو صفاتِ نظر آتا کہ ہمارے محمود و الصفات رہنا کی ذات بابرکت، کی صورتِ زنا اور سیرتِ زنا عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ خاص نسبت تھی کیونکہ حضور قبلہ عالم کے حالات و عادات عیسیٰ علیہ السلام کے حالات و عادات سے بہت زیادہ مشابہ ہیں۔

اب ایک شق اور ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بھی تصریح کر دی جائے تاکہ ہمارا خیال خطرات کے تکرار سے محفوظ رہے۔ وہ یہ کہ میں نے عرض کیا کہ حضور کے حالات و عادات عیسیٰ علیہ السلام کے حالات و عادات سے بہت مشابہ ہیں۔ اس سے یہ شبہ ہو کہ ولی کے حالات کو نبی کے عادات سے مشابہت دینا خلافت آداب رسالت تو نہیں ہے۔

لہذا میرا یہ خیال نہ اصول تصدیق کے خلاف ہے۔ نہ روایات شریعہ کے منافی ہے۔ چنانچہ شاہیر حضرات مدنیہ نے بشرح و بسط ارقام فرمایا ہے کہ اولیائے امت محمدیہ انبیاء سابقین کے قدم پر ہوتے ہیں مثلاً وہ اس کے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اصحاب کو انبیاء علیہم السلام سے مثال دی ہے مثلاً حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم کی نسبت فرمایا کہ تم حضرت ابراہیم خلیل اللہ و نوح خلیفۃ اللہ کے مثل ہو جس کے حقیقی معنی یہی ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق اکبر و فاروق حضرت ابراہیم اور حضرت نوح کی فطرت پر تھے۔ لہذا یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ علمائے شریعت و محققین ارباب طریقت کے اذوال سے ثابت ہے کہ اولیائے امت محمدی علیہم السلام کی فطرت یا قدم پر ہوتے ہیں اَوَّلِیَاءُ اُمَّتِیْ کَا نَبِیَّاءُ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ۔

اور بعض محققین نے بجائے قدم کے قلب کی لفظ استعمال فرمائی ہے لیکن اس اختلاف لفظی کا تصفیہ امام شحرانی علیہ الرحمۃ نے کر دیا۔ اور اپنی کتاب المیزان الجواد میں بیان مقام الدائین للسل من اولیاء کی بحث میں شیخ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ کا یہ قول نقل فرمایا اِنَّ اَظْلَحَی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی مَقَامَاتِ الْاَنْبِیَاءِ مِنْ حَيْثُ کُوْنُوْیْ وَ اَزَاکُمْ اَنْ اَنْ مِنَ الْاَدَبِ اَنْ یُعَالَ فَلَاَنْ عَلٰی قَدْرِ جَلَالِ نَبِیَّاءُ وَلَا یُعَالَ اِنَّہُ عَلٰی تَلِیْہِمْ اِنَّ الْاَوَّلِیَاءَ عَلٰی اَمَارِ الْاَنْبِیَاءِ یُعْتَدُوْنَ وَ کَوْنُہُمْ کَا نُوْا عَلٰی قُلُوْبِ الْاَنْبِیَاءِ (ترجمہ) یعنی اللہ جل جلالہ نے مقامات انبیاء سے محمد کو خیر قرار کیا۔ اس حیثیت کو کہ میں نکاح و ایشم میں یہ کہ جلالہ

ارب کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص انبیاء کے قدم پر ہے اور یہ نہیں کہتے کہ قلب انبیاء پر
 اس لئے کہ اولیاء انبیاء کے قدم پر چلتے ہیں اگرچہ وہ ان کے قلب پر ہوتے ہیں۔
 حضرت شیخ اکبر کے اس ارشاد سے جو آپ کے انکشافات اور فتوحات میں
 صاف ظاہر ہو گیا کہ اولیاء اُمت محمدی انبیاء علیہم السلام کے نقش قدم پر چلتے ہیں
 اور جن ملی کو جس نبی سے خاص نسبت ہوتی ہے وہ ملی اس نبی کا وارث اور اسکی فطرت پر ہوتا ہے۔
 لہذا یہ عرض کرنا بے محل اور خلاف اصول ارباب طریقت نہیں ہے کہ ہمارے سرکار
 عالم پناہ کو سینا عیسیٰ علیہ السلام سے خاص مناسبت تھی۔ گویا طنی حالات و مقامات
 کا نہ ذکر کرنا چاہیے۔ اور درحقیقت نہ اس کا اہل ہوں۔ لیکن ظاہری عبادات اور واقعات
 کو بھی اگر دیکھا جائے تو مبہمیت یہ کہنا پڑتا ہے کہ حضور قبلہ عالم کے سوانح کو عیسیٰ
 کے حالات سے اسی طرح خاص مشابہت ہے جس طرح لباس اور رنگ لباس
 وارثی مشابہت پر لباس اور رنگ لباس عیسوی سے ہو۔ اس لئے یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت
 وارث عالم پناہ کی ذات برکات یقیناً مجموعۂ آثار عیسوی اور مجسمہ صفات روح الہی تھی۔
 غرض یہی لباس جس کے رنگ اور وضع کا مظلومی وضاحت کے ساتھ ذکر ہوا ہمیشہ
 سرکار عالم پناہ کے زیرِ جسم ہا۔ اور کبھی اور کسی خاص وجہ سے بھی اس میں تغیر نہیں ہوا
 جس کو مخصوص حضرات احرام کہتے تھے۔ اور عرف عام میں آپ کے اس لباس کا نام
 تہبند مشہور ہو گیا جو ہمیشہ عقیدت شعار پیش کیا کرتے تھے۔ اور دستوریہ تھا کہ جس
 ارادت مند نے حضور کی خدمت میں تہبند پیش کیا آپ اسکو باندھ لیتے تھے۔ اور متعلقانہ
 یا بطریق خرقہ تبرک پنا تہبند اس کو دیدیتے تھے۔ یا کبھی نصف لائیو لے کر موت پر تہبند
 اور دوسرا نصف ٹکڑا حاضرین یا متحقیق کو اسی وقت عنایت فرماتے تھے۔
 اور تہبند باندھنے کا طریقہ یہ تھا کہ نصف حصہ جو ستر پوشی کے واسطے مخصوص تھا اسکو
 باندھ کر حضور اس کے عرض کو بیکر بغور ملاحظہ فرماتے تھے۔ اگر اسکی چوڑائی ٹخنہ سے نیچی ہوئی

تو کہاں انتہام اس کو چاروں طرف کمر میں اس نذر اُدس نیت سے کہ ٹخنے کھل جاتے تھے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ آپ کے تہبند سے ٹخنہ معجب ہوا ہو۔ جو آپ کے جدا بعد حضرت رسالت پناہ معلم کی سنت ہے۔

علی ہذا یہی قاعدہ لحاف۔ رتنا کی کلم۔ بٹہ۔ دولائے وغیرہ لائے والے کے واسطے مقرر تھا کہ جب کبھی کسی حلقہ بگوش نے محبت کے جوش میں کوئی اوڑھنے کی چیز حضور قبلہ عالم کے سامنے پیش کی۔ اور وہ خلاف وضع نہ ہوئی۔ تو آپ بطریقاً کو قبول فرماتے تھے۔ اور اپنے خاص اوڑھنے کی کوئی چیز اس کو محبت فرماتے تھے۔

اور عموماً آپ کے تہبند کے ساتھ رومال اور لنگوٹ بھی ہوتا تھا۔ اندر رومال کا مصروف تھا کہ پیادہ چلنے کے وقت آپ اس کو کمر سے باندھ لیتے تھے۔ اور لنگوٹ ہاتھ دھوئے ہاتھ میں لیکر خمار کے نیچے رکھ لیتے تھے جس پر پچھتہ فرق اندر کا ہوتا تھا اور بایں ہاتھ کا پنجہ اکثر دھونے ہاتھ کی کلائی پر رہتا تھا۔ لیکن بعد میں رومال کا استعمال بوجہ ترک ہو گیا تھا اور بجائے رومال کے تقریباً دوکر تنزیب کا کمڑا رہنے لگا۔

آپ کا بستر خواب اسی طرح آپ کا بستر بھی زاہدانہ ہوتا تھا۔ چنانچہ مترسرا سے منقول ہے کہ جب حضور قبلہ عالم سفر حجاز سے، اپنی تشریف لائے تو علوانیہ گجرات کے یہمی دیکھا کہ آپ زمین پر کھل بچھا کر استراحت فرماتے تھے اور دھونے ہاتھ کو خم دے کر بجائے باش کے فرق اندر کے نیچے رکھ لیتے تھے۔ اس لئے کہ مکینہ ستر کا قلعی میں داخل تھا۔ اور اس کا استعمال ہمیشہ خلاف وضع سمجھا گیا لیکن بعد کو خدام نے چہار تمام گدا اور نو شک بچھا دینے کی منظوری حاصل کی۔ اور شکوہ آباد کی علالت کے لئے چونکہ ضعف عرصہ تک رہا۔ اسی عرصہ میں ایک روز یہ صورت پیش آئی کہ صباوت بوقت استراحت سر کے نیچے ہاتھ رکھ کر چہ آرام فرمایا تو درت مبارک صبح ہو گیا۔ اور درد پیدا ہو گیا۔ اس وقت چند قدیم ارادہ مندوں نے دست بستہ یہ عرض کیا کہ اس

طرح آرام فرمانے سے دست مبارک میں زخم ہو جانے کا احتمال ہے۔ اس واسطے ہماری درخواست ہے کہ پختن پاک کا واسطہ سر کے نیچے ہاتھ رکھ کر آپ استراحت نہ فرمایا کریں حضور نے فوراً سر کے نیچے سے ہاتھ نکال لیا۔ اور فرمایا کہ اچھا اب نہ رکھیں گے۔

لیکن ہاتھ ہٹالینے کے بعد سراقہ کے کوجب ہمارے فرشیکیجاؤ سب کو خیال ہوا کہ طے استراحت اور زیادہ باعث تکلیف ہو گا۔ پس وہی خدمت گزار پھرتے ہوئے کہ سر کا آپہ ہماری گزارش تو غور و منظور فرمائی مگر اس انداز استراحت میں بھی تکلیف کی صورت نظر آتی ہے۔ اس لئے حضور اس قدر پرورش اور فرمائیں کہ تکیہ کا استعمال اگر مشرباً منہ روک ہے تو اس کے لئے ہم غلام اصرار نہ کریں گے۔ مگر مافی مسلک نہ ہو تو یہ اجازت ہو جائے کہ ایک عنائی نہ کر کے سر ہانے رکھ دیں۔ اس پر سراقہ نے ہا کرے۔ بظاہر اس میں مضائقہ بھی نہیں معلوم ہوتا اور ہم پرستاروں کا اطمینان ہو جائے گا۔

حضور نے فرمایا کہ اس طرح لیٹنے میں ہم کو تکلیف ہوتی ہے نہ رضائی سر ہانے لگنے سے ہم کو راحت ہوگی۔ مگر تم اپنی نادانی سے ہماری تکلیف و راحت کے خیال سے پریشان ہو۔ اگر تمہاری خوشی اسی میں ہے تو رضائی بھی سر ہانے لگا دو۔

اس وقت سے خدام ایک رضائی نہ کر کے سر ہانے لگا دیتے تھے مگر جس طرح چہل قدمی کرنا خدام کے اصرار سے منظور فرمایا۔ اور ایسے وعدہ بھی فرمایا۔ مگر اس انداز سے کہ جس کو تجاہل علوانہ کہتے ہیں ہر قدم پر اس کی احتیاط کہ تدبیر کا دخل نہ ہو۔ اور تقدیر فضا و قدر کے آگے تسلیم نہ رہے۔ اسی طرح سے رضائی سر ہانے لگائی جاتی تھی۔ مگر حضور نے اس رضائی سے کوئی فائدہ نہیں اٹھایا۔ ہمیشہ سراقہ اس کے نیچے کہ حد پرسی طرح رہتا تھا جس طرح ہاتھ پر رہا کرتا تھا۔

حضور نے اپنے بستر سے علاوہ استراحت فرمانے کے ایک عجیب کام اور بھی لیا ہے۔ وہ یہ کہ اگر کبھی کسی وجہ سے سائل کا سوال پورا کرنے میں خام سے حقور یا نقص بھی ہوتا

پنجتنی خون کے اثرات سے ہمارے رنہلے باسنا کو تحمل نہ ہوا۔ اکثر اپنا بستر اٹھا کر سائل کو دے دیا کیونکہ بجز ایک احرام اور ایک بستر کے آپ کے پاس دنیا کی کوئی چیز رہتی نہ تھی۔

آپ نے مکان نہیں بنایا | معہذا مقتضائے زمہ کمال آپ نے رہنے کے لئے مکان بھی نہیں بنایا۔ بلکہ جائیداد زمینداری کے ساتھ آبائی مکان کو بھی جس کے منتقل مالک آپ تھے سچودہ سال کی عمر سے اس طرح چھوڑا کہ پھر کبھی اس میں قدم نہیں رکھا۔ حتیٰ کہ ۲۱ ہجری میں اس مکان کی اقتادہ اور غیر اقتادہ زمین کو دیکھ کر مجھے یہ تعاضائے ارادت یہ خیال ہوا کہ ہم غلاموں کا فرض منصبی ہے کہ اس زمین کو بطور یادگار اس طرح مستحکم طریق سے معصور کیا جائے جس میں محفوظی سی مکانت بھی ہو اور صحن میں خوشبودار چھید لیل کے درخت نصب کئے جائیں چنانچہ اس کے لئے کوشش کی جب وہ بے سود ہوئی اور زمین نہ ملی تو شیخ غایت اللہ صاحب وارثی اور جس سید شرف الدین صاحب وارثی بھی میرے ہم خیال ہوئے اور چند مرتبہ مختلف عنوان سے پھر کوشش کی مگر زمین کسی صورت سے نہ ملی۔

میرا یہ خیال اور بار بار کی کوشش میں عدم کامیابی کا مفصل حال جبکہ کاغذ عالم پناہ کو معلوم ہوا تو ایک روز مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم نے سید وارثہ کے مکان کی زمین حاصل کرنیکی بہت کوشش کی۔ اور نہ مال الدین نے نہیں دی جس نے عرض کیا حضور ہاں ارشاد ہوا کہ ایک فقیر کامل کی بدعا ہے کہ جو شخص اس میں پرچارغ جلے گا۔ اس کا گھر بے چارغ ہو جائیگا عرض کیا مجھے یہ بھی منظور ہے لیکن اس زمین پر چرلغ جلے فرمایا تم کو معلوم نہیں کہ ہمارا یہ طریق ہے کہ جو چیز چھوڑ دیتے ہیں اس کو واپس نہیں لیتے۔ تم بھی اس کی فکر نہ کرو۔

حضور قبلہ عالم کے اس ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے کہ مکان کی جانب سے آپ کو قطعاً احتراز تھا۔ شاید اس وجہ سے ۲۱ ہجری میں جب سفر حجاز سے آپ واپس تشریف لائے تو آپ نے مکان کی طرف رخ بھی نہ کیا اور دائم علی شاہ کے مکان میں عارضی طور پر قیام فرمایا۔

یہی منقول ہے کہ مساتہ راجن کے مکان میں بھی اکثر حضور نے قیام فرمایا چنانچہ آپ نے اکثر فرمایا کہ ہم راجن کے مکان میں تھے کہ مات کو ہماری انگلی میں سانپ نے کاٹ کھایا دیکھا تو کالا اور بہت پُرانا سانپ ہے۔ مگر ہم نے مارا نہیں۔ اور انگلی کو پانی دھو ڈالا۔ صبح کو دیکھا تو وہی سانپ ہماری کوٹھری کے قریب بیٹھا ہو۔ لیکن اس نذرۂ میں ہر کہ چل نہیں سکتا۔ ہم نے رحیم شاہ سے کہا کہ اس کو نالاب میں چھوڑ آؤ۔

بعدہ معروف شاہ صاحب نے جو اس وقت کرم احمد کے نام سے مشہور تھے غرض کیا کہ بظاہر اس مختصر مکان میں آپ کو تکلیف نہ میرا ایک مکان بالکل علیحدہ اور آپ کے قیام کے واسطے زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ اور فرینہ ہے کہ حضور کو پسند بھی ہوگا۔ اگر آپ اس مکان کو فرود گاہ بنائیں تو عین غلام فازی ہوگی۔ آپ نے یہ عرضداشت منظور فرمائی اور اس وقت سے یہ دستور ہا کہ جب آپ یوپی شریف تشریف لاتے تھے تو اسی مکان میں قیام فرماتے۔ عرصہ کے بعد جب مستقیم شاہ صاحب مداح اپنے اعزاء کے متعل قیام کی غرض سے دیوبند شریف آئیں اور ان کے رہنے کے واسطے منشی ظہیر الدین صاحب رانی وکیل و مین رہ گئی نے ایک خام مکان مگر ایسا وسیع بنوایا جس کے باہر کے حصہ میں مختصر جگہ ایسی بھی تھی کہ جب حضور قبلہ عالم تشریف لاتے تھے تو اس میں قیام فرماتے تھے۔

پھر اسی مکان کے قریب راجہ سراندیپ سنگھ صاحب ثانی تعلقہ دارام مگر غلط بازہ کی نے ایک مکان تعمیر کرایا اور حضور کا قیام اس میں ہونے لگا جبکہ حصہ راجہ جی شیخ محمد اسماعیل صاحب وارثی رئیس لمچھی۔ عہدہ بہار نے پختہ اور باہر کا حصہ جس میں شرف الدین نے قبضہ ہجری میں تعمیر کرایا۔ اور آخر زمانہ تک یہی مکان آپ کا قیام گاہ رہا اور آج بھی اسی جگہ حضور قبلہ عالم آسودہ ہیں۔

الحاصل اس مختصر اور تاریخی صراحت سے ظاہر ہو گیا کہ حضور قبلہ عالم نے اپنے قیام اور دارام کے واسطے مکان نہیں بنایا۔ بلکہ ہمیشہ سیر و سیاحت فرمائی۔ اسی معنی میں اکثر فرمایا کہ

”ہم مسافر ہیں“ اور تھوڑے تغیر الفاظ کے ساتھ یہ بھی فرمایا ہے کہ فقیر کا کوئی مکان نہیں اور سب مکان فقیر کے ہیں۔“

چنانچہ دیکھتے ہیں کہ اس ارشاد کے صحیح معنی اور حقیقی مفہوم کا تمام ہندوستان میں ظہور ہوا کہ صد ہا مکان آپ کے نام نامی کے ساتھ منسوب ہیں۔ اور دنیا ان کو وارث بن کر کہتی ہے بعض مہتممات اور متعدد باغات کو آپ کے اسم گرامی کے بدولت یہ شرف حاصل ہوا کہ ان کا نام وارث نگر۔ وارث گنج۔ وارث بلغ ہے۔

اور یہ علاوہ شہروں کے اور دھکے قریب قریب ہر موضع میں آپ کے خدنگزاروں نے کیا ہے کہ ایک حجرہ مخصوص طور پر ضرور تعمیر کرایا ہو۔ اور اس کو قیام گاہ وارثی کہتے ہیں اور جو بہت غریب اور ایسے مفلس اور اداوند تھے جن کو حجرہ تعمیر کرانے کی استطاعت نہ تھی۔ انہوں نے اپنے مکان کی ایک کوٹھڑی ہی کو حصار کے نام ذکر دیا ہے۔

چنانچہ ان واقعات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خدا کی محبت میں حضور قبلہ عالم نے اپنی عاقبت کے لئے مکان نہیں بنوایا تو اس کا انزہ ہوا کہ من جانب اللہ یہ صحت پیدا ہوئی کہ بغیر کسی تحریک کے ہزاروں مکان تعمیر ہوئے اور آپ کے نام سے منسوب کر دیا میں شہر ہو گئے۔ حقیقت یہ ہے کہ حضور قبلہ عالم کا مکان بنانے سے شاید عاقبت کے خیال کو محو اور فنا کرنا۔ اور لفظ کمال کے جزئیات سے فردا فردا انفران حاصل کرنا منظر تھا۔ کیونکہ مسلک آپ کا عین عشق ہے۔ اور وادی عشق کے منازل و مراحل طے کرنا تعبیر تجربہ کی ناممکن اور محال ہے۔ اور اتمام تجربہ کی تعریف کا خلاصہ یہی ہے کہ ماسوائے اللہ سے دست بردار ہو کر ایک ذات سے سروکار ہو۔

آپ کی تجربہ کمال | چنانچہ حضور قبلہ عالم کے حالات و واقعات نمایاں حال کر شاہد ہیں کہ آپ کی تجربہ کمال اپنی نظیر آپ ہے۔ اس لئے کہ وہ ضروریات زندگی جن کا ہر انسان بدلتا غلتا بشریت یقینی قتل ہے ان کے خیال کو بھی حضور نے محو اور فنا کر دیا تھا

مثلاً مکان چونکہ مقام عافیت ہے۔ اور انقطاع فطرت یہ ہے کہ انسان عافیت کا
 متلاشی اور خواستگار ہو۔ مگر آپ کی تجرید کامل نے بمصدق لایمیلیک ولا یملائک جس طرح
 جائداد زمینداری کا مالک و متصرف ہونا گوارا نہ کیا۔ اور جملہ کاغذات ملکیت تالاب میں
 ڈبو دی۔ بقول ایر و دفتر بے منی غرق مئے ناب اولی۔ اسی طرح اپنے قدیم مکان سے بھی
 دست بردار ہو کر ہمیشہ کے لئے مسافرت کی تکلیف برداشت کرنا اختیار فرمائی۔

علی ہذا غذا جو باعث بقا ہے۔ اور جس کے انتظام و انتہام میں انسان شب و روز
 سرگرداں۔ اور پریشان رہتا ہے۔ کیونکہ حیات بشری اکل و شرب پر موقوف ہے۔ مگر
 حضور کی تجرید کامل نے ایسی ضروری اور لازمی چیز کے انتہام و انصرام کو محافظت و قیام
 میں خلل انداز تصور فرمایا۔ اور چولہا بنانا مشرباً ممنوع گردانا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ
 ”چولہے چلکی کا خیال مردان خدا نہیں کرتے“

ان فرض جملہ اسباب آرام و راحت سے آپ نے احتراز کامل اور انقطاع قطعی
 فرمایا جن کی مناکحت جوہر قسم کی عافیت کا مجموعہ ہے۔ اس سے بھی حضور قبلہ عالم نے کلیتہً
 احتیاط فرمائی اور ہمیشہ غیر متاہل رہے۔ جیسا کہ اکثر آپ نے فرمایا کہ ”ہم تنگوش بند ہیں اور“
 بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”فقیروں کو لازم ہے کہ انگڑے“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”فقیروں کو چاہیے کہ
 جو روپیج کی محبت میں نہ پھنسے“ یہی متواتر ارشاد ہوا ہے کہ زن۔ زمین۔ زریں۔ جھگڑا
 ہے ان کو چھوڑے تو آزاد ہو“ یہی آپ کا قول ہے کہ عورت فساد کا گھر ہے“ یہ
 بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”فقیروں کو چاہیے کہ دنیا کی عورتوں کو اپنی ماں بہن سمجھے اور یہ
 بھی فرمایا ہے کہ ہم نے شادی نہیں کی“

چنانچہ سلف صالحین کے سوانح اور ملفوظات کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ
 مجددین کا بہت بڑا مرتبہ ہے کیونکہ محققین حضرات صوفیہ نے تجرید کے صفات کمال وضاحت
 ارشاد فرمائے ہیں۔ اور یہ ثابت کیا ہے کہ تجرید عشق کا لازمی نتیجہ ہے۔

اور اوراقِ تواریخ شاہد ہیں کہ ایسی ایسی مناز اور برگزیدہ ہستیوں نے مناکحت و مباحلت سے احتراز فرمایا جو صاحب مقاماتِ عظمیٰ ہیں اور جن کے شرفِ خیموں کا زمانہ محترف ہے۔

لیکن فضلِ تجرّد و تاہل میں مقررہ اختلاف ہے۔ اکثر حضرات تجرّد کو فضلِ زمانے میں بعض ترمیم کو بہتر سمجھتے ہیں۔ اور مرد و فریق اپنے اپنے مشرب کی آیات و احادیث سے تطبیق کرتے ہیں جس کی بقدرِ استدلالِ مفصل اور مراحتہ کہ ساتھ منہلج الحقیقہ جلد دوم میں نگارش کر چکا ہوں۔ لیکن اس موقع پر اسی قدر وضاحت ناموزوں معلوم ہوتی کہ لہذا بہ نظرِ اختصار مگر اسناد کے ساتھ صفاتِ تجرّد اور مفادِ تزویج کا جملہ ذکر کرنا ہوں۔

مناکحت کا شرعی حکم | مگر پہلے یہ خدشہ رفع کر دینا چاہیے کہ عام طور پر یہ بیان کیا جاتا ہے کہ مناکحت کی ترغیب روایاتِ شرعیہ میں ہے۔ پس اگر تجربہ دینتر اور مفید ہوتی تہ اربابِ شریعت تزویج کی تاکید اور ہدایت نہ فرماتے۔ اور نہ بزرگانِ دین متین متاہل ہوتے اس لئے احتراز مناکحت خلافِ سنت ہے۔ اور وہ فعل جو خلافِ سنت ہو عہلاً و نقلاً جائز نہیں۔

اس کی نسبت یہ عرض کروں گا کہ قانونِ شریعت میں جواز مناکحت ضرور ہے اور اس کے نفس جوازیں اسلام کے کسی فرقہ کو عذر نہیں۔ اور نہ اس وجہ سے ہو سکتا ہے کہ عالمِ اسیاب کا قیام چہ کہ زن و مرد کے ازدواج پر موقوف نہ ہے۔ اس لئے مقتدر اور ممتاز حضرات نے اس کے مفاد کے لحاظ سے مناکحتِ فرامی اور متاہل بھی ہوئے اس لئے تزویج اسلام کا جزو لا ینفک ہو گیا۔ پس شریعت میں جواز مناکحت ضرور ہے لیکن وجوب مناکحت نہیں ہے۔ اس لئے جس طرح مناکحت ممنوع نہیں۔ اسی طرح تجرّد بھی ممنوع نہیں ہو سکتا۔ اگر مناکحت کا حکم قطعی ہو تا تو تجرّد اس کی ضد تھی۔ جس کی حمایت کو فسق و ارتداد کہہ سکتے تھے۔

چونکہ مناکحت سے ترقی نسل مقصود ہے۔ مناکحت پر انسان کی صحت بھی موقوف ہے۔ مناکحت سے تمدنی اور اقتصادی معاملات بھی درست ہوتے ہیں۔ مناکحت سے عافیت کا انتظام وابستہ ہے۔ اور مناکحت سے فواخش کا سد باب ہوتا ہے۔ انہیں مصلحتوں سے شریعت میں مناکحت جائز ہوئی۔ اور ارباب شریعت نے اس کے جواز کا حکم عام دیا۔ اور شاہیر اہل اسلام کا اس پر عمل درآمد رہا۔

لیکن یہی مصالح اور مفاد پیش نظر رکھنے کے ساتھ یہ دیکھا جائے کہ وہ مقبولین بارگاہِ احادیث جن کو نہ دنیا سے سروکار نہ جو مفادِ دنیوی کے خواست گار۔ بلکہ تعلقاتِ دنیا سے دُست بردار ہو کر شوقِ وصلِ شاہِ حقیقی میں اپنی ہستی متبیر ہوئے۔ اور بقول حضرت مولانا علیہ الرحمۃ ان کی یہ حالت ہوئی

ہر کہ را باشد زینِ دواں کا روباہر بار آنجایافت بیرون شد زکار
جب دنیا اور اہل دنیا سے ان کو تعلق نہ رہا۔ تو مفادِ دنیا کی جانب ان کا میدان لیر ہوتا۔ اور چونکہ تجریدِ منیر نہ تھا۔ اس لئے ان برگزیدہ۔ اور خدا رسیدہ ہستیوں نے مناکحت سے احتراز کیا۔ اور حالتِ تجرید میں وہ مردانِ خدا زندگی بسر کرتے رہے۔

لہذا اس نگار خانہِ عالم میں ہر فردِ انسان وہی کام کرتا ہے جس کا وہ اہل ہے۔ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہا جائے کہ جس کام کے لئے مشیت رب العزت نے اس کو پیدا کیا ہے۔ اس لئے وہ حضرات جن کی حالت کے لحاظ سے مناکحت مفید تھی وہ متاہل ہوئے اور جن کے مذاق و مشرب کے لئے تجرولازی تھا وہ مجرد اور آزاد رہے ہر دو فرق نے راہِ ثواب اختیار فرمائی۔ اس واسطے غفلتاً و لغلاً اربابِ تاہل کا خیال مذموم ہے۔ اور نہ اہل تجرید کا فعل منور۔

لیکن مناکحت کا قطعی افسل ہونا اس وجہ سے ثابت نہیں کہ روایاتِ شرعیہ میں جس اہتمام کے ساتھ مناکحت کی ترغیب ہے۔ اسی قدر ذکر اس کی ترہیب میں نہ کوہ ہے

چنانچہ بحوث الاسلام حضرت امام محمد غزالی علیہ الرحمۃ احیاء العلوم باب دواہ النکاح
میں بطور فراماتے ہیں کہ **وَلَمْ يَكُنْ اَنْ اَتَّصِلْهُمُ فِي فَنَنِ النِّكَاحِ** ترجمہ فضیلت نکاح
میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ نکاح بہتر ہے بترہ سے بعض کا قول ہے کہ عباد
اُپنی کیلئے تنہائی کو بترہ بہتر ہے بعض کہتے ہیں کہ ہمارے اس زمانہ میں ترک مناکحت مناسب ہے۔
علی ہذا شیخ شہاب الدین بن محمد سرور دی علیہ الرحمۃ عوارف المعارف۔ باب ششم
فصل ششم۔ آداب تجرد و تاہل کی بحث میں ارقام فرماتے ہیں کہ اخبار بخیزی و احادیث مصطلحہ
در فضیلت تجرد و تاہل متقابل و متعارض اند (مصلح الہدایت ترجمہ عوارف)

ایک مستند امام شریعت۔ اور ایک مقدس پیشہ اے طریقت نے حب بانفاق
لکہہ دیا کہ فضل تجرد و تاہل میں علماء کا اختلاف ہے۔ تو ان محققوں ارشاد ہمارے
اطمینان کے واسطے کافی تھا۔ لیکن اب اس کی بھی صراحت فقہر طرہ پر مناسب معلوم
ہوتی ہے کہ فضل تجرد و تاہل میں علمائے عظام کا اختلاف کیوں ہے۔

لہذا وجہ اختلاف یہ ہے کہ خود روایات شرعیہ متعارض ہیں۔ چنانچہ پہلے قرآن پاک
کی ان آیات کو دیکھنا چاہیے جو فضل تجرد و تزوج میں متقابل ہیں۔ مثلاً اللہ جل جلالہ
نے سیرہ نساء میں فرمایا ہے کہ **فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الدِّينَارِ** (ترجمہ جو عورتیں
تم کو پسند ہوں ان سے نکاح کرو۔ پھر اس کے ساتھ رخصت بھی دی کہ چار بیس تنگ
کر سکتے ہو۔ اس آیت سے جواز مناکحت ثابت ہے۔

پھر دوسری آیت میں ارشاد ہوا کہ **وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا
لَهُمْ اَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً** (ترجمہ تم سے پہلے ہم نے رسول بھیجے جن کی بیبیاں اور
اولاد تھیں۔ اس آیت دانی ہدایہ میں تزوج کی صریح ترغیب ہے کہ مناکحت کو پیغمبران
ما سلف کی سنت فرمایا۔ پس اس آیت سے تاہل کی فضیلت ظاہر ہے۔

لیکن اس حکیم مطلق نے نقائص تزویج سے بھی خبردار کر دیا۔ اور سیرہ نساء میں

ارشاد ہوا کہ اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَزْوَاکِکُمْ عَدُوٌّ لَّکُمْ فَاحْذَرُوْهُمْ (ترجمہ تمہاری بعض بیویوں اور اولاد میں سے تمہاری دشمن ہیں ان سے پرہیز کرو۔ اور دوسری آیت میں فرمایا ہے اِنَّمَا اَصْحَابُکُمْ وَاَوْلَآؤُکُمْ فَتَنَةٌ (ترجمہ تمہارا مال اور تمہاری اولاد فتنہ ہے۔ ان آیات کا مضمون صاف صاف ترہیب تزوج پر دلالت کرتا ہے۔ لہذا ظاہر ہو گیا کہ آیات قرآنیہ میں تاہل کی ترغیب بھی ہے اور ترہیب بھی۔ جس طرح پیغمبروں کی مثال دے کر فضل تزوج کا اظہار فرمایا۔ اسی طرح یہ بھی سمجھا گیا کہ بعض بیویاں تمہاری دشمن ہیں ان سے پرہیز کرو۔ اور تمہارا مال اور تمہاری اولاد فتنہ ہے۔ اور فتنہ کو اَلْقَتْلُ مِنَ الْقَتْلِ فرمایا۔

علیؑ نہ حضرت سید المرسلین حبیب رب العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی تزوج و تہجد کی تعلیم میں اپنی اُمت کو منافکت کی فضیلت سے بھی آگاہ کیا۔ اور اس کے ضراور نقصان سے بھی مطلع کر دیا۔ چنانچہ ارشاد ہوا کہ اَلِیْحَاحُ سُنَّتِیْ مِمَّنْ رَّغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَقَدْ رَغِبَ عَنِّیْ (ترجمہ) نکاح سنت ہے جس نے میری سنت سے اعراض کیا اس نے مجھ سے اعراض کیا اور یہ بھی فرمایا ہے کہ مِمَّنْ رَّغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَلَیْسَ مِنِّیْ (جس نے سنت سے روگردانی کی وہ مجھ سے نہیں ہے) یہی فضل تزوج کی عین دلیل ہے کہ حضرت نبی علیہ التحیۃ والتسلیم نے نکاح کو اپنی سنت فرمایا۔ جو ترغیب اُمت کے لئے کافی دلیل ہے۔

لیکن دوسری حدیث میں ترہیب تزوج بھی بصراحت مذکور ہے چنانچہ منقول ہے خَيْرُكُمْ جَدُّ الْمَاءِ ثَلَاثُ رَجُلٍ خَفِيفُ الْحَاذِی (ترجمہ) دوسیرس کے بعد چھانٹنے والے ہے جو خفیف الحاذی ہو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وَمَا خَفِيفُ الْحَاذِی "خفیف الحاذی" کس کو کہتے ہیں فَقَالَ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الَّذِیْ لَا اَهْلَ لَہٗ وَلَا وَلَدَ "فرمایا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ خفیف الحاذی ہے جن جن دوزخ میں لکھا ہو یہ حدیث ارباب تخرید کی حمایت میں ہے۔

اور اس حدیث میں تو ایسی تاویل تو جیسے مناکحت کی صورت تخریب نہ
کہ حضرت سید المرسلین نے فرمایا مَا تَزَوَّجْتُ بَعْدَ مَوْتِي فِتْنَةٌ أَصْرُ عَلَى الرِّجَالِ وَنِ
الْإِسْمَاءِ یعنی بعد میرے بڑا فتنہ مردوں کے واسطے عورتیں ہیں۔

یہ حدیثیں ترک تزوج کی تعلیم سے ملو ہیں کہ حضرت مخیر صادق نے نقصانات
مناکحت کو یوں سمجھا یا کہ دوسرے برس کے بعد خیر الناس آزاد اور اہل تجرد ہوں گے
پھر صافات الفاطمیین ارشاد ہوا کہ میرے بعد مردوں کو بہت بڑا نقصان پہنچانے
والی چیز ہے۔ وہ عورتیں ہیں۔

پس میں طرح آیاتِ قرآنیہ اور احادیث صحیحہ میں تاہل و تجرد کی ترغیب و تخریب
مساوی طور پر مذکور ہے۔ اسی طرح آثارات کے مطالعہ سے بھی یہی صورت نمایاں
ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ لَا يَتَزَوَّجُ
لِنَاسِكَ حَتَّى يَتَزَوَّجَ یعنی عابد کی عبادت پوری نہیں ہوتی جب تک نہ تاہل
ہو۔ یہ ارشاد نکاح کی ترغیب میں ہے۔

اور امام غزالی علیہ الرحمۃ نے احیاء العلوم میں ابوسلمان دارانی علیہ الرحمۃ
یہ قول نقل فرمایا اَمْزُجْ جِدُّ يَجِدُ مِنْ حَلَاةٍ تَوَلَّى لَعَلَّ الْقَلْبَ مَا لَا يَجِدُ مَتَاهِلٌ
(ترجمہ) تجرید میں عمل کا ذائقہ اور دل کا فراغ اس قدر حاصل ہوتا ہے کہ متاہل کو نہیں جاتا
پھر آپ عینی شہادت دیتے ہیں کہ مَا رَأَيْتُ مِنْ أَحْصَاءِ التَّزْوِجِ حَسْبَتْ عَلَى
مَرْتَبَةِ الْأَوَّلَى یعنی اپنے یاروں میں کسی کو نہیں دیکھا کہ نکاح کرنے کے بعد
اپنے مرتبہ پر ثابت رہا ہو۔

اور جن بصری علیہ الرحمۃ کا یہ قول لکھا کہ مَنْ أَدَا اللَّهَ حَيْثُ أَلَّفَ بَيْتَ خَلْدِهِ
بِأَهْلِ دِمَائِهِ لَللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ کسی بندہ پر فضل ہوتا ہے۔ تو اسکو مال اور اہل و عیال
میں مشغول نہیں کرتا۔ یہ ارشادات ترک مناکحت کی حمایت میں ہیں۔

غرض اس مختصر تقریر سے بخوبی واضح ہو گیا کہ فضل تزوج و تہجد متقابل و متوازن ہے۔ نہ ترغیب نکاح کی حکم عام قطعی کہہ سکتے ہیں۔ اور نہ ترہیب مناکحت کو ترہیب صریح اور ترہیب مطلق کا درجہ حاصل ہے۔

لیکن حضرات محققین نے اس ظاہری تعارض کی کبھی تطبیق فرمائی ہے۔ اور نکتہ دیا ہے کہ نہ تزوج مفید عام ہے۔ اور نہ فضل تہجد میں تعمیم ہے۔ بلکہ بلحاظ مطلقہ اس کا حکم مخصوص اور انسان کی حالت پر موقوف ہوتا ہے۔ اور چونکہ بشریت مختلف الحال اس لئے بعض کے واسطے تزوج مناسب ہے۔ اور بعض کے واسطے تہجد اور نتیجہ دونوں کا واحد یعنی زہد و تقویٰ ہے۔ پس یہ تعارض بھی درحقیقت تعارض نہیں۔ بلکہ طریق خدا طلبی میں جو صورت مناسب حال متصور ہو وہ اختیار کی جائے تہذوق و تہجد اور اولیٰ حق و تعالیٰ۔

نیت در عالم کہ رئے سربراں رکاہ نیست
عالمے سرگشتہ ہست و ہرج کس گمراہ نیست

چنانچہ صاحب عمرنا المعارف نے اپنی بسوطة اور مدلل تحریر میں مثلاً تعارض یہ ظاہر فرمایا ہے کہ انسان کی حالت مختلفہ کے لحاظ سے تزوج و تہجد کا حکم ہوتا ہے۔ اگر کوئی مغلوب شہوات ہے اور قلت ضبط و عیبر اور ضعف تقویٰ کے باعث منویات شرعیہ کے ارتکاب کا خوف ہو۔ اس کے لئے نکاح کرنا ضروری اور لازمی ہے۔ اور جو شخص اسباق اور صاحب ارادت و اثنیٰ اور حوصلہ مراد کے لئے سرگرم حجت ہو۔ یا اتنا سیر و سلوک میں منزل مقصود کا خواہاں و کوشاں ہو اس کے واسطے تہجد و تہجد افضل ہے۔ اس کا حال جیسے طبیب حاذق کے نسخہ کا سا ہے ایک مریض کے لئے وہ ہی دوا مفید ہے جو دوسرے کے لئے مضر ہے۔

لہذا ارباب طریقت نے طالب راہ حق کے واسطے چونکہ قطع علائق اور بیوعی اس کو شرط سلوک اور لازم سیر گردانا ہے۔ اور یہ سہ ہے کہ تزوج سبب تقید ہے جو سیرت فراغ قلب کے لئے حارج ہے جیسا کہ منو از نفعہ ات صاف لکھتا ہے۔

چنانچہ صاحب "سج سناہل" نے سنبلہ سویم میں لکھا ہے کہ وقتے جنید قدس اللہ سرہ راجہ بصری را پیام داد کہ مارا نبو جیت قبول کن "حضرت رابعہ نے باستدلال فرمایا کہ میخدا ہی کہ متدیش وقت من باشی۔ واز مشغولی خداوند تعالیٰ محروم گردانی و بخدمت خود مشغول کنی۔ جنید قدس سرہ شرمندہ شد۔ وایں بیت خواند۔

آن زن کہ بے هزار مرد است توئی و آن مرد کہ از زن نے خجل ماند نم
اس لئے بہتر یہ ہے کہ اگر سالک مقام امت نفس پر قادر ہے تو جمعیت خاطر غنیت جانے اور تعلقات زن و فرزند میں منغص و مکدر نہ ہو۔ جو یقینی حصول مراد کے لئے مفید طریقہ ہے۔ خصوصاً مشرب عشق میں تو مدار اسی پر ہے کہ ماسیائے اللہ کو نقصان قطعی ہو۔ بلکہ ہستی شاہد حقیقی کی ہستی کے سامنے فنا۔ اور معدوم ہو جائے بقول سے عجب است یا وجودت کہ وجود من بماند تو بگفتن اندر آئی و مرا سخن بماند
اگر با رغبت ایسے بجا طر رغبتے دارد چوں مجبوں فرو باید شدیم از خویش ہم از خویش
الغرض اس تصریح سے روایات شریعہ کے تعارض کا شبہ تو قطعی جاتا رہا۔ اور معلوم ہو گیا کہ اطباء اراض باطنی نے جس کے درد کا جو نسخہ مفید تھا۔ وہ اس کے واسطے تجویز فرمایا کہ مگر دوسرا خدشہ اور ہے وہ یہ کہ بعض حضرات کا خیال ہے کہ تجرد اصول اسلام کے منافی ہے اس لئے کہ حدیث صحیح موجود ہے لا رهبانیت فی الاسلام کہ رهبانیت اسلام میں نہیں ہے رهبانیت کے معنی وہ تجرد محض سمجھتے ہیں تو لازم ہوا کہ پہلے رهبانیت کے لغوی اصطلاحی معنی کی صراحت کی جائے۔ کیونکہ اس حدیث میں رهبانیت کی صریح ممانعت ہے اگر رهبانیت کے معنی محض تجرد ہیں۔ تو واقعی تجرد منافی اسلام ہے۔

لہذا لغت میں رهبانیت و رهبان کے معنی ترسیدن اور ترسندہ کے ہیں۔ لہذا یہ لغوی معنی عقلاً و نقلاً اصول اسلام کے منافی نہیں معلوم ہوتے۔ کیونکہ خوف الہی فعل محمود ہے نہ مذموم۔ اور صاحب صراح ادب برہان نے لکھا ہے کہ عرف میں رهبان عابدان ترسا اور

زاہدان نصاریٰ کو کہتے ہیں کہ پرہیزگاری کی وجہ سے وہ تارک لذات ہوتے تھے اس لئے وہ رہبان کے لقب سے مشہور ہو گئے تو ایک حد تک یہ عرفی معنی بھی مذہم نہیں ہیں۔ کیونکہ زاہدان نصاریٰ کا تارک لذات اور گوشہ نشین ہونا روایات نثریہ سے مستحسن ثابت ہے۔

چنانچہ تفسیر ابن کثیر میں حضرت ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل میں تہتر فرقہ ہو گئے ان میں صرف تین فرقہ ناجی ہوئے کہ جب سناطین نصاریٰ نے باقتضائے حکمرانی انجیل میں تحریف کی تو دو فرقہ صبر کے ساتھ لڑے اور مائے گئے اور دو تین نے نجات پائی۔ لیکن تیسرے گروہ کہ مقابلہ کی قوت نہ تھی۔ وہ پہاڑوں اور جنگلوں میں رہنے لگا۔ اور اس نے تعلقات دنیا کو قطع کیا۔ اور لذات مباح کو ترک کر کے مجاہدات شائع میں مصروف ہوا۔

علیٰ ہذا دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ملوک نصاریٰ نے توریت و انجیل میں تحریف کی۔ اور مؤمنین سے کہا کہ تمہاری وجہ سے ہمارے احکام باطل قرار پاتے ہیں۔ اگر مثل ہمارے قراۃ نہ کرو گے تو قتل کئے جاؤ گے۔ وہ گوشہ نشین ہو گئے۔ اور بعض جنگلوں میں مسکن گزریں ہوئے۔

ان روایات سے ظاہر ہوا کہ وہ صاحب تجرید زاہدان نصاریٰ ناجی تھے اور ان کا شمار مؤمنین میں تھا۔ بلکہ صاحب "گلشن راز" انہیں عابدوں کی مثال دے کر طالب راہ حق کو ہدایت فرماتے ہیں۔

محبلی شود ہر قید و بند راہب در آدر ویردین مانند راہب

لیکن انہیں زاہدان نصاریٰ کی تقلید جب عبدان بتدریج نے کی تو ان کی غلط کاری سے رہبانیت کی جدید صورت ہو گئی۔ اور اس کا شخاف بہتر ذکر نقائص

غبارِ آلودہ ہو گیا۔ کہ قدیم زبان تو ریاضت و مجاہدات میں جمعیت خاطر کے لئے لذات
نفسانیستہ اعتراض اور تعلقات دنیوی سے احتراز کرتے تھے۔ مگر ان کے منقلبہ بن
کی جدت پسند طبیعت نے رہبانیت کی محید شکل مذموم کر دی کہ مقناومت نفس
کی تو ان کو قدرت نہ تھی۔ اور ترک ازدواج کو رہبانیت کا رسم ضروری جانتے تھے۔
اور رہبان ہونے کا شوق تھا۔ اس لئے وہ آلہ مردانگی قطع کرنے لگے تاکہ جبرِ قائم
رہے اور ہماری رہبانیت میں فرق نہ لگے۔ پس اس وقت سے رہبانیت کے معنی مذموم ہو گئے۔

چنانچہ اللہ جل جلالہ نے سورۃ حمید میں اس واقعہ کو کمال صراحت ارشاد فرمایا
کہ ہم نے عیسیٰ ابن مریم کو بھیجا۔ اور ان کو انجیل دی اور وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوْهُ
رَافِقًا ذُرِّيَّةً وَوَهَبْنَا نَبِيَّةً ابْتَدَعُوْهُمَا لَتَلْبَسَا عَلَيْهِمُ الْاِلٰهَ ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ فَمَا
رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فِي تِلْكَ الْاٰيَاتِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْهُمْ اَجْرُهُمْ وَاَشَدُّ لِمَنْ مِّنْهُمْ اُفٍّ وَاَعْيُنًا
اُنْكَبَتْ اَبْعَيْنَ كَيْفَ دَلِيلٍ مِّنْ مَّيِّمٍ اِدْرَهْرَانِي اِدْرَهْرَانِي اِدْرَهْرَانِي اِدْرَهْرَانِي اِدْرَهْرَانِي اِدْرَهْرَانِي
نہیں تھی۔ مگر رضائے الہی کی غرض سے انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا۔ اور اکثر انہیں فرمان تھے۔
اس آیت کریمہ سے بغیر کسی تاویل کے عسات ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی امت
پر رہبانیت واجب نہ تھی۔ مگر رضائے الہی کے واسطے جب انہوں نے اختیار
کی۔ تو اللہ عز و اوجلے ان کو اجر عطا فرمایا۔ البتہ جب اس سختی فعل میں مذموم
ابتداء کی گئی۔ اور اخفاء ہونے لگا۔ تو اس ازکا بکیر سے وہ نافرمان سمجھے
گئے۔ اور حدیث نبوی کا اسی رہبانیت مبتداء کی جانب اشارہ ہے کہ لَا تُهْبِطُ نَبِيَّةً
فِي الْاُمَمِ سَلَامٍ یعنی حضرت رسول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے اپنی امت کو آگاہ فرمایا کہ
ایسی رہبانیت اسلام میں مندرج ہے۔ کیونکہ ضبط خیاشات نفسانیت کا نام ترک
لذات ہے اور جس خواہش کا قطعی مادہ نہ ہو۔ وہ ہرگز ضبط و صبر و زہد میں داخل نہیں
ہے۔ اور نہ اس کا ترک و ماسک مفید اور سودمند ہو سکتا ہے۔

بلکہ مولانا جلال الدین رومی قدس اللہ سرہ نے بھی حدیث کلا دُھبَا نَبِیِّہِ فِی الْاِسْلَام کی شرح یہی فرمائی ہے۔ اور اپنی مثنوی کے دفتر پنجم میں لکھا ہے۔

چوں عددِ نبی و جہادِ آمِحال شہوتِ اربودِ نباشدِ منتال
عبرِ نبودِ چوں نہ باشدِ نیلِ تو خصمِ چوں نبودِ حاجتِ خیلِ تو
ہیں مکن خود را خصی رہبانِ مشو زانکہ عفتِ مہتِ شہوتِ راگرد

مولانا علیہ الرحمۃ نے رہبانیت کے اعدا حاجی معنی سے خبردار کر دیا۔ اور اس کے نقائص سمجھا کر وہی ہدایت فرمائی جو کلا دُھبَا نَبِیِّہِ فِی الْاِسْلَام کا حقیقی مفہیم ہے کہ میں مکن خود را خصی رہبانِ مشو۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ عرف میں رہبانِ خصی کو کہتے ہیں۔ اسی رہبانیتِ مبتدعہ کی ممانعت میں سرکار رسالت کا یہ حکم صادر ہو اگر کلا دُھبَا نَبِیِّہِ فِی الْاِسْلَام یعنی خصی ہونا شریعت میں قطعی ممنوع ہے۔

چنانچہ مولانا علیہ الرحمۃ کے اشعار مذکورہ کی شرح میں بحرِ العلیم مولوی عبدالحق صاحب فرنگی محلی ارقام فرماتے ہیں۔ رہبانِ متعبدان نصاریٰ را میگویند۔ و اینہا مجاہدہ عظیمہ میکردند و از نکاح خود را بازداشتند و چوں خالفت و قیوع در گناہ می شدند۔ خود را خصی میکردند۔

مولانا بحرِ العلیم علیہ الرحمۃ نے بھی ”کلا دُھبَا نَبِیِّہِ فِی الْاِسْلَام“ کا وہی مفہوم ارشاد فرمایا کہ رہبانیت سے رہبانیتِ مبتدعہ مراد ہے۔ جو شریعتِ اسلام میں ممنوع ہے۔ غرض اس تصریح سے رہبانیت کے معنی بخوبی ظاہر ہو گئے۔ کہ پہلے زاہدان نصاریٰ بغرضِ مجاہدہ تجرِ داخِ تیار کرتے تھے۔ مگر بعد کے رہبانِ رسمی کی حیثیت ضعیف تقویٰ کے باعث وقوعِ گناہ کا خطرہ ہوا۔ تو آلہ مردانگی قطع کرنے لگے۔ اور حضرت نبی کریم علیہ السّلام نے اسی فعلِ مذموم کی ممانعت فرمائی۔ کیونکہ یہ مسئلہ ہے کہ بہت زیادہ وحیلہ و قلع جہم کا کوئی حصہ قطع و بریکار کرنا شریعتِ اسلام میں قطعاً ممنوع اور مذموم

لیکن جس طرح شریعت اسلام میں رہبانیت مبتدعہ منوعہ ہے۔ اسی طرح علمائے

شریعت اور مقتدائے طریقت کا اتفاق ہے کہ مقادمت نفس ضبط خواہشات

مستحسن اور سلف صالحین کی خاص تہ لید ہے۔ اس لئے مصنوعی اور بدعت آمیز رہبانیت

ادب چہیز ہے اور ترک و تجرید اور چہیز ہے انتفاع رہبانیت سے ترک تجرید کی ابتلا نہیں

لازم آتی۔ بلکہ بقول حضرات صوفیہ اگر طالب راہ حق کو ضبط خواہشات پر قدرت ہو تو

اس کے واسطے تجرید مناسب اور مفید ہے۔ کہ حاصل ہر ایک حد و جہد میں فراغ قلب اور

جمیعت خاطر لازمی ہے۔ اور جمیعت خاطر تجرید اور انقطاع تعلقات پر اکثر منحصر ہے۔

اس تصریح سے تجرید مستحسن اور رہبانیت مبتدعہ کا فرق۔ اور دونوں کی باہمیت

اور حقیقت کما حقہ ظاہر ہو گئی۔ اور معلوم ہو گیا کہ تجرید اور رہبانیت کے معنی مراد

اور متحد نہیں ہیں۔ بلکہ جس رہبانیت کا حدیث *لَا دُھْبَانَ بِنَبِيِّيْنَا إِلَّا سُلَاحُ بَرٍّ أَوْ شَارِدٍ*

وہ خصی شدن و خود را خارج از مرز انگی کردن ہے۔ اور مجاہدات کے لئے قطع علائق و مجر

علاق اور یکمال ضبط و استقلال تجرید و تفرید پر صابرا و بقاتل رہبانیت مستحسن اور مفید

ہے۔ ورنہ سلف صالحین و مشاہیر حضرات صوفیہ تجرید و تفرید پسند نہ فرماتے۔

مگر تاریخ کی ورق گردانی کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر ایسے ارباب طریقت

اور صوفیائے باعظمت گزرے ہیں جن کے تجرود و نقذس کا زمانہ مقرر نہ ہوا اور جس طرح

وہ اپنے اپنے وقت میں طریقت کے مقتدا رہنا تھے۔ اسی طرح خلق ان کی شریعت

کا امام اور مشیوا سمجھتی تھی و خود مجرود تھے۔ اور انہوں نے تجرید کے مفاد اور برکات بیان کرنے

ہیں جس کا ذکر کتب معتبرہ میں کمال صراحت منقول ہے۔ جس کی تعمیل کی اس مختصر

رسالہ میں گنجائش نہیں۔ مگر مثلاً چند مشاہیر اہل تجرید و تفرید کے نام نامی درج ذیل

کرتا ہوں جس کے مطالعہ سے ناظرین کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ تجرید و تفرید کے حامی

کیسے کیسے برگزیدہ اور خدا رسیدہ حضرات ہیں۔

چنانچہ صاحب ایمان و ایقان مولانا عبدالرحمن عمونی لکھنوی علیہ الرحمۃ
نے ازادواج نہیں فرمایا۔ ہمیشہ آزاد و مجبور رہے۔

واقف اسرار خفی و جلی حضرت شاہ غلام علی مجددی خلیفہ حضرت مرزا منطہ جلی
جانان شہید علیہ الرحمۃ جو مجموعہ تجرید تقدس تھے۔ اور اتباع سنت رسالت میں مہ غم
کر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے اپنے کتبہ بات میں آپ کو قیم دین احمدی لکھا ہے۔ وہ
تجرید کے حامی تھے اور خود مجبور رہے۔ اور آپ کے ملفوظات میں ہرگز نکاح کا ذکر آیا تو فرمایا کہ
”صدیقی راجح کردن نہ شاید پھر اس کی تشریح فرمائی کہ صدیقی رازک و تجرید و گردانی از
دنیا و انحراف از اساسہ اللہ و خلوت و دوری از اعتبار باید کرد۔ نکاح مانع این چیز است۔“
سیرالاولیا اور اخبارالاخیار میں منقول ہے کہ مولانا تاج الدین علیہ الرحمۃ حضرت
امیر حسن غلام بخیری علیہ الرحمۃ۔ مولانا فخر الدین علیہ الرحمۃ۔ مولانا حبیب الدین پانی علیہ
رحمۃ اللہ علیہ علیہ الرحمۃ۔ مولانا بہاؤ الدین جوینوری علیہ الرحمۃ۔ حضرت شیخ
علم الدین علیہ الرحمۃ۔ شاہ تمیص علیہ الرحمۃ مولانا سراج الدین علیہ الرحمۃ۔ خلفائے
حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ تجرید کے حامی تھے۔ اور لکھا ہے کہ درازک و
تجرید در زمان خود مثل نداشت۔

حضرت محبوب الہی نظام الحق والدین قدس اللہ سرہ الحزین جن کے فیوض و
برکات کے چشمے جاری ہیں وہ حصہ رکھتے کہ آپ کا دامن تجرید نکدرات ازادواج سے آلودہ
نہیں اور تجرید کی حمایت فرمائی چنانچہ صاحب سیرالاولیا نے لکھا ہے کہ اہل ارادت نے
دریافت کیا کہ مجبور رہنا بہتر ہے یا تاہل ارشاد ہوا کہ مجبور رہنا خیریت ہے اور تاہل کی بھی خیریت۔
حضرت مخدوم شیخ سعد الدین خیر آبادی علیہ الرحمۃ بھی تاہل نہیں ہوئے۔
اور ہمیشہ مجبور اور آزاد و زندگی بسر کی (اخبارالاخیار)

حضرت مخدوم شاہ مبنا علیہ الرحمۃ بھی حصہ رکھتے۔ یعنی نکاح نہیں کیا اور تزعم

مجرور اور آزاد ہے چنانچہ صاحب اخبار لاخیا رکھا اور صاحب ترکہ تجرید بود۔
 یہ مثلاً ہندوستان کے چند شاہیر حضرات صوفیہ کے اسلئے گرامی نگارش
 کئے جن میں کوئی مقتدائے خلق کوئی مخدوم الماک ہے۔ اور جن کے تصرفات سے اہل
 ہند مستفیض ہیں۔ اور جس طرح زمانہ ان کے تقدس باطنی کا مغز ہے۔ اسی طرح علوم
 ظاہری میں ان کا تجرید و کمال دنیا کو معلوم ہے۔ مگر یہ برگزیدہ خدا جب تجرید اور آزاد
 رہے۔ تو تجرید۔ فضل تجرید کے لئے کافی دلیل ہے۔ اور طالبان طریق کے واسطے مستند
 مثال ہے۔

علاوہ ان کے اگر ہندوستان کے باہر مالک اسلام میں سلف صالحین کے
 حالات کو دیکھا جائے تو حضرات صوفیائے کرام کا وہ مقدس اور متناظر طبقہ جن کا
 جلیل القدر محققین میں شمار ہے۔ اور جن کے غلبی مرتبت کا ائمہ شریعت نے بالاتفاق
 انظار کیلئے تاریخ کی ورق گردانی کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان میں اکثر تجرید اور
 آزاد ہے۔ اور تجرید کا فضل بیان کیا۔ اور اپنے مقلدین کو تجرید کی ہدایت فرمائی۔

چنانچہ سید ابراہیم متولی علیہ الرحمۃ جو قاہرہ کے مشہور صوفی۔ اور صاحب دوائر
 کبریٰ تھے۔ وہ برگزیدہ خدا مجرد۔ اور تجرید کے حامی تھے جن کے مذکرہ اہل نام عبد اللہ
 شمرانی علیہ الرحمۃ طبقات الکبریٰ میں لکھتے ہیں "وكان مريد في ابناء اهل البيت رضي الله عنه
 بالانكار عليه من كونه كنه بنو خ" کہ یہ ابراہیم کا ذکر نیکی باعث لوگوں کے انکار میں مبتلا ہے۔
 سید یوسف عجمی کیرانی علیہ الرحمۃ جن کے مصر میں لائق اور مرید تھے۔ اور شیخ نعم الدین
 محمود اصفہانی اور شیخ بدر الدین حسن شمشیری کا خرقہ آپ کو ملا تھا۔ یہی آزاد اور مجرد
 تھے۔ جیسا کہ صاحب طبقات الکبریٰ نے لکھا ہے "كانت طريفة التجريد" یعنی آپ کا
 طریقہ مجرد رہنا تھا۔

شیخ ابوالحجاج اقصیری علیہ الرحمۃ بھی مصر کے مشہور خدا رسیدہ اور صاحب تجرید

صدقی تھے جن کے حالات میں امام شرفانی نے طبقات الکبریٰ میں لکھا کہ کہہ دے کہ (المُعْتَدَارُ كَثِيرُ الشَّانِ كَانَ مُجْتَدِدًا) (ترجمہ) جلیل، اللہ کی شان پر دتے۔

حضرت فرید الدین عطار علیہ الرحمۃ نے تذکرۃ الابرار میں لکھا ہے کہ مشہور صوفی حضرت محمد سماک علیہ الرحمۃ زاہد ملکن اور عابد متدین اور مجرب تھے۔

ابو اسحاق ابراہیم بن اخیل خواص علیہ الرحمۃ کا قول کہ کہہ "افق المورثین ثلث ذلک" حُثْبَةُ الرَّحْمَةِ وَحُبُّ الرِّسَالَةِ (ترجمہ) میرے لئے تین آفتیں ہیں روپیہ کی محبت - عورت کی محبت - اور سرداری کی محبت (طبقات الکبریٰ)۔

ابو اسحاق ابراہیم ہرزی علیہ الرحمۃ بھی مجرب تھے۔ چنانچہ طبقات الکبریٰ میں ہے "كَانَ مِنْ أَهْلِ التَّوَكُّلِ وَالْتَجَرُّيدِ" (ترجمہ) وہ متوکل اور اہل تجربہ تھے۔

ابو اسحاق ابراہیم داؤد قصار علیہ الرحمۃ جو ملک شام کے مشہور صوفی اور صاحب فیض و برکات بزرگ تھے۔ اور ابو القاسم جنید علیہ الرحمۃ کی صحبت پائی تھی۔ وہ بھی مجرب تھے (طبقات الکبریٰ)۔

ابو عبد اللہ بن اسماعیل مغربی علیہ الرحمۃ نے تجرید کی حایت میں فرمایا "بَلْ ذَرَّةٌ مِنْ عَسَلِ الْفَقِيرِ الْمُجَرِّدِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِبَالِ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الدُّنْيَا" (ترجمہ) فقیر کی ذرہ بھر عسل - اہل دنیا کے پہاڑ برابر عسل سے بہتر ہے۔

ابو یعقوب یوسف بن حسین رازی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں "رَأَيْتُ فِي آفَاتِ الصُّوفِيَةِ أَبْيَهَا فِي مَحَاشِرِهِ الْأَخْذُ إِدَاءَ الْمَيْلِ إِلَى الدُّنْيَا" (ترجمہ) صوفیوں کو دیکھا کہ اخلاص کے ربط اور عیونوں کی طرٹ میلان میں جہلہ فتنیں ہیں (طبقات الکبریٰ)۔

ابو سلیمان داؤد بن نصیر طائی علیہ الرحمۃ جو ہر دور و وسع میں مشہور و غیر متاہل بزرگ تھے۔ ان کے حالات میں لکھا ہے کہ چونتھ سال تجرید میں زندگی بسر کی (طبقات الکبریٰ) اور ابو نصر بشیر بن الحارث علیہ الرحمۃ بھی کامل مجرب تھے جن کے حالات میں شیخ

شہاب الدین بن محمد سہروردی علیہ الرحمۃ نے تنویر الحارث میں - اور امام شہرانی علیہ الرحمۃ نے طبقات الکبریٰ میں لکھا ہے کہ کہا گیا کہ لوگ الزام دیتے ہیں کہ آپ نے سُدَّتِ بَیْحَ کو ترک کیا فَقَالَ رَغِبْتُ إِلَى مَشْتَلٍ بِالْفُرْصِ عَنِ الشَّتَاءِ لَئِنْ فَرَّيَا اِنْ سَتَ کہہ دو کہ ہنوز اداے فرض میں مشغول ہیں - اس وجہ سے اداے سُدَّتِ کی فرغت نہیں -

حضرت فرید الدین عطار قدس سرہ نے تذکرۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ حضرت داؤد طائی علیہ الرحمۃ بھی آزاد اور غیر متاہل تھے -

اور حضرت خواجہ حذیفہ مرعشی علیہ الرحمۃ بھی صاحب تجرید تھے - چنانچہ صاحب سیر الاولیاء نے لکھا ہے کہ آنحضرتؐ سالہا در سفر و حضر ملازم پیر روشن خمیر خود بودہ و وزن نہ داشت -

حضرت ابراہیم ادم علیہ الرحمۃ نے ترک تعلق کے بعد تجرید کی حایت فرمائی چنانچہ خاندانہ ادھیان جلد مجروح تھے جیسا کہ صاحب "مرآۃ الاسرار" نے لکھا ہے کہ "ادھیان مجروح و مسافر باشند و ذکر حلی بسیار گویند -

علیٰ ہذا حضرت فضیل بن عیاض علیہ الرحمۃ کے اراد تہ اہل ترک و تجرید تھے - چنانچہ صاحب "مرآۃ الاسرار" نے لکھا ہے عیاضیان ہمیشہ مسافر و تنہا و مجرومی بودند و زن دخانہ نمی کردند -

اور خاندانہ ہیریان کی نسبت صاحب "مرآۃ الاسرار" لکھتے ہیں کہ ہیریان شہر و قریہ مسکن نمی کردند و روز و شب با وضو در بیاباں مجرومی بودند -

صاحب "مرآۃ الاسرار" نے حضرت خواجہ حبیب عجمی علیہ الرحمۃ کے خاندانہ کی نسبت بھی لکھا ہے کہ "عجمیان اکثر در کوہ با سکونت داشتند و مجروح بودند -

امام شہرانی علیہ الرحمۃ نے طبقات الکبریٰ میں لکھا ہے کہ مطرب بن عبد اللہ علیہ الرحمۃ

کا قتل ہے کہ جس نے غور نل اور لذیذ غذاؤں کو ترک کیا۔ اس سے کرامت ظاہر ہونا لازمی ہے۔

حضرت مالک دینار علیہ الرحمۃ کے حالات میں صاحب "تذکرۃ الاولیاء" نے کمال صراحت تحریر فرمایا ہے کہ مدوح اثنان نے مناکحت سے انحراز کیا۔

سعید بن الحسید علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ "مَا شَيْءٌ أَحْوَتْ عِنْدِي مِنَ النِّسَاءِ" (ترجمہ) میرے خیال میں عورتوں سے زیادہ کوئی چیز خوفناک نہیں ہے (طبقات الکبریٰ)

الغرض بعض مستند کتابوں سے جن کی صحت کا سبب کہ اعتراض ہے یہ مختصر نہ رہے نگارش کی جس میں عرب و عجم کے چننا ایسے مقتدر و ممتاز حضرات صدیقیائے کرام و اولیاء

عظام کے اسمائے گرامی درج ہیں جو اپنے اپنے وقت میں شریعت و طریقت کے امام و مقتدا۔ اور احکام حضرت اہدیت کے مطیع۔ اور سنت رسالت کے متبع تھے۔ بلکہ

بعض تابعین کے نام نامی بھی اس میں موجود ہیں جن کو قرن اولیٰ کا فضل حاصل ہے۔

اور یہ بزرگِ خدا و آزاد اور تجرید کے حامی تھے جس سے معلوم ہو گیا کہ رضائے

الہی کے لئے تجرید بھی مستحسن ہے اور "لَا دُھْبَانِيَّةَ فِي الْاِسْلَامِ" میں جس رہبانیت

کی امتناع ہے۔ وہ رہبانیت مبتدعہ یعنی شخصی شدن ہے۔ اور اگر تجرید مستحسن اور رہبانیت

مبتدعہ کی تعریف بالمعنی مرادف اور متحد ہوتی تو یہ نہ ہائے دین متین تجرید بھی نہ اختیار فرماتے۔

اس سے زیادہ فضل تجرید کے واسطے یہ دلیل کہ ان حضرات صدیقیہ کے علاوہ اکثر

اصحاب رسالت و اب جو سابق الایمان ہیں اور رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، جنکی شان میں

ہے۔ اور اتباع سنت رسالت میں جو کمال خصوص و خشوع تمام عمر مصروف ہے۔ اس مقدمہ

جاعت میں بعض افراد نے رضائے الہی کے واسطے تجرید و تعزید اختیار فرمائی۔ اور مجرد و آزاد رہے۔

مثلاً پیر واد شمع جلال احمدی حضرت امیرِ قرنی رضی اللہ عنہ جو عہد رسالت مصطفویٰ

کے مشہور زاہد اور عابد اور متقی اور خدا رسیدہ بزرگ تھے۔ اور کمال تمام لینے کے ساتھ خیر

سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا خرقہ مبارک ان کو تفویض فرمایا۔ ان کے مقدس حالات دیکھنے کے بعد اس کا اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ بالکل زامہانہ زندگی بسر فرمائی۔ چنانچہ صاحب طبقات الکبیرؒ نے آپ کا یہ قول نقل فرمایا کہ اَنْشَلَا مَتَّي فِي الْوَحْشِ جس کا ترجمہ حضرت فرید الدین عطار علیہ الرحمۃ نے "تذکرۃ الاولیاء" میں یہ فرمایا ہے: مُتَّي وَرَهْنَائِي اَسْت۔ و تنہائی آن بود کہ فرد بود۔

علیٰ ہذا اصحاب صفہ جن کی غفلت کا آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ میں بڑا ذکر ہے اور تاریخ کے صفحات زبان حال سے شاہد ہیں کہ یہ مردان خدا تمام عمر زہد و صبر و شکر میں ہمہ تن مصروف رہے۔ اور یہ سچے ایماندار رخصائے الہی کے طلبگار۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے شیفہ اور جہاں نثار تھے۔ اور یہ اقتصائے حقانیت پر گزیدہ متکلمین تعلقات عالم سے محترز۔ اور دنیا و اسباب دنیا سے قطعاً بے سروکار رہے۔ ہمیشہ خدیت الہی سے لرزاں مسجد نبویؐ کے صفہ میں یہ فقرائے مہاجرین تنہا اور مجبور رہے تھے جسکی جریدگی نسبت صاحب "مرآۃ الاسرار" نے یہ لکھا کہ قومی بودند در مدنیہ۔ ازار باب فقر و در عیال مستقیم بر قدم توکل و تجرد۔ ہر کدام غیر از شغل مع اللہ بکارے و کسے بستہ را نہ نمیکردند۔ و در بیگانہ سکونت داشتند۔

اور ابن حجر نے بھی تجرد اہل صفہ کی تصدیق کی ہے۔ اور سیوطی علیہ الرحمۃ نے حاشیہ صحیح بخاری میں حلیہ ابن نعیم کے حوالہ سے لکھا ہے کہ صفہ مسجد نبویؐ کے آخر میں ایک مکان تھا جو ان فقرار کے لئے بنایا گیا تھا جن کی کوئی جائے پناہ نہ تھی۔ اور نہ وہ متاہل تھے۔ لیکن تعداد اہل صفہ میں اختلاف ہے۔ بہر کیف تعداد جو کچھ ہو۔ اور ان میں کُل یا جس قدر بھی مجرد اور آزاد ہیں۔ مگر یہ سلسلہ ہے کہ قرن اول بلکہ خالص مہاجرین میں مجتہدین کا وجود ضرور تھا۔ اور اصحاب کی وہ مقدس جماعت جسکو سابق الایمان ہو چکا شرف و اختصاص حاصل ہے۔ اس کے بعض افراد بزرگ ترویج فرماتے تھے۔ اور ان کے معاصرین چاہل

نزوح اور تہا ہل گئے۔ وہ ان مجرہین کا احترام کرتے تھے۔ اور شارع عظیم نے ان کے
تجربہ کا انکار نہیں فرمایا پس فصل تجرود کے واسطے یہ کافی دلیل ہے۔ اس لئے کہ اصحاب
رسالت آپ کا ترک نزوح فرمانا جب ثابت ہے۔ اور حضرت بنی کریم علیہ التحیۃ و التسلیم نے
بھی ان کا مجرد رہنا قبول اور منظور کر لیا تو یہ حدیث کہ تجرود متانی اسلام ہے۔ اسل جاتا
ہے۔ اور نظام ہو گیا کہ اگر مطلق تجرید کی امتناع ہوئی تو اصحاب رسالت آپ جو ان متبعین
شریعت کے مطاع و ماویٰ ہیں۔ ایسی صریح امتناع کا ارتکاب نہ فرماتے۔ اور عاذ اللہ اگر ایسے قبیح
اور منہوع فعل کا ان سے وقوع ہوتا تو عالم اسلام میں ان کا وقار و تقدس بظاہر نہ رہتا۔
اور نہ سلف صالحین میں وہ شمار کئے جاتے۔ گویا نہیں ہوتا۔ اور آج کل ان کا نام کسی غفلت
و احترام کے ساتھ پکارا جاتا ہے۔ بلکہ اس قطع علائق سے ان کے اعزاز میں خاص امتیاز
اور ان کی تجرید ان کے علوی مرتبت کی دلیل سمجھی گئی۔ حتیٰ کہ شارع عظیم نے اپنے اکرام و اعظام
میں اضافہ فرمایا کہ قریب مسجوران کے واسطے ہاتھ بنایا گیا۔ اور یہ عزت افزائی کی کہ
کسب و جہاد سے ان کو مستثنیٰ کر دیا۔

لہذا اصحاب حضرت رسالت کی تجرید ثابت ہونے کے بعد فصل تجرود جو از تجرود کے
بجائے اب وجوب تجرود کا اقرار کرنا پڑتا ہے۔ کیونکہ حسب منشا حدیث اصحاب کا انجیم بالانجیم
اَفَنَّا بَقِيْنَا هُنَا يَتْلُو سیرت اصحاب رسالت آپ کی تقلید ہم کو واجب ہے۔ تو اس طرح
ارباب متذہبین نے اصحاب متاالمین کی اتباع میں ازدواج اور نہ مکنت کو لازم گردانا۔
اسی طرح طالبان حق کے لئے تجرید میں اصحاب منہ کی تقلید واجب ہے۔ اور ہر وہ خات
میں مال مستحق و محمود ہے۔

ہر چند فصل تجرید کے لئے اصحاب رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقلید کا حوالہ ہم کو کافی اور بس
تھا۔ لیکن فصل تجرید کا بھی ایک درجہ اور باقی ہے۔ جو اصحاب نبوی کی تجرید سے بھی زیادہ
رفیع ہے کہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام بھی مجرور بلکہ محصور تھے۔ اور آپ کی تجرید ایسی خیریتا تر

ہے جس کی تصریح کی ضرورت نہیں۔

علی ہادی علیہ السلام جو نبی وقت تھے مگر آپ نے تجرید اختیار فرمائی۔ لہذا ایک پیغمبر صاحب کتاب اور ایک نبی محصوم کا ترک از وواج فرمانا فضل تجرید کے لئے بہت بڑی دلیل ہے۔ اور مجردین مابعد کے مباحث کے واسطے خاص سند ہے۔ اور فخر کے ساتھ وہ کہہ سکتے ہیں کہ تجرید نبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔

اب کامل یقین ہو گیا کہ لَا دُھْبَانِيَّةَ فِي الْاِسْلَامِ سے محض مجرد اور ترک وواج مراد نہیں ہے۔ بلکہ ناہدان مبتدع کا شوق تجرید میں اختصار ہونا مقصود ہے جو عقلاً و عللاً غیر مشروع اور قطعی ممنوع ہے۔ ورنہ عارفین اور صالحین اور اصحاب رسالت آپ اور نبی اور پیغمبر صاحب کتاب کبھی تجرید اختیار نہ فراتے۔ بس رہبانیت مبتدع کی تزیین و اتملغ میں حدیث لَا دُھْبَانِيَّةَ فِي الْاِسْلَامِ جس طرح مصدق ہے اسی طرح طریق خدا طلبی میں ضبط خواہشات کے لئے تجرید محمود و ممدوح ہے۔

لیکن یہ تو معلوم ہوا کہ طبقہ حضرات صدیقیہ میں بھی صاحب تجرید ہوئے۔ اور بعض صحابہؓ بنی کریم بھی مجرد تھے اور ایک نبی اور پیغمبر کا حضور ہونا بھی ثابت ہے۔ اور انہیں مقدس اور مقدر ہستیوں کے حوالے سے ہم نے فضل تجرید کا انکار کیا۔ اور انہیں مقلدان الہی کا مفقود سمجھ کر مجردین اہل اسلام کی تجرید و تفرید کو متحسین سمجھا۔ مگر کبھی بھی خیال ہوتا ہے کہ ہمارا یہ سمجھنا کالیثہ قابل اطمینان نہیں۔ کیونکہ درحقیقت محمود وہی فعل ہے جو خدا کے نزدیک محمود ہو۔ اس لئے دیکھنا یہ چاہیے کہ ان مجردین کے خالق نے بھی ان کی تجرید و تفرید پسند فرمائی یا نہیں۔ اگر حضرت رب العزت نے اہل تجرید کے صبر و ضبط اور تجرید و تفرید کو متحسین جانا ہو۔ اور ان کے ایمان و اقیان کونواہی دی ہو اور ان کی عظمت و جلال کا اظہار کیا ہو۔ تو اس وقت بغیر کسی شک و شبہ کے فضل تجرید کا مان لینا ہم کو لازم ہوگا۔ مگر بجز قرآن کی شہادت کے خدا کی رضا مندی ہم کو معلوم نہیں ہو سکتی۔ اس لئے اب ضرورت

اس کی ہے کہ آیات قرآنیہ کو دیکھیں کہ کلمہ الحاکمین نے ارباب مجربین کے حق میں کیا فرمایا ہے۔
 لہذا قرآن شامہ ہے کہ حضرت احدیت جل جلالہ نے اپنے مجرب بندوں کی حمایت
 فرمائی ہے۔ چنانچہ علی علیہ السلام جو حضور یعنی مجرب کمال سننے ان کی یہ نعمت و نعمت ہے کہ
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس پاک مجرب کو روح اللہ اور کلمۃ اللہ اور تفریض اس کا خطاب
 مرحمت فرمایا۔ اور سورہ آل عمران میں ارشاد ہوا "اِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يٰمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ
 بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهَا الْمَسْحُورُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ جَعَلْنَا فِي الدُّنْيَا دَلَالًا حَقًّا وَمِنْ الْمَقْبُولِينَ ؕ"
 (ترجمہ) انجیل میں نے بشارت دی کہ اسے مریم سبوح کلمۃ اللہ تم سے پیدا ہوں گے جو دنیا
 میں اور آخرت میں ذی وجاہت ہوں گے اور ان کو مقام قرب ملے گا۔

پس اگر محض تجربہ ممنوع و مذموم ہوتی تو ایسے مستند حضور یعنی مجرب کمال کو اللہ
 جل جلالہ کلمۃ اللہ کا خطاب نہ دیتا اور تفریق کا مرتبہ دینے کا وعدہ نہ فرماتا۔
 علیٰ ہذا حضرت یحییٰ علیہ السلام جن کا تجربہ کمال اور مستم ہے۔ ان کو بھی یہی اللہ عز
 نے صفات حمیدہ کے ساتھ یاد کیا۔ بلکہ علاوہ دیگر اوصاف کے انکی تجربہ کمال کا ایسے
 ایک لفظ میں ذکر فرمایا کہ ان کی تجربہ ان کی رحمت میں شمار ہوگئی اور ان کے علیہی مرتبہ کی
 خاص دلیل قرار پائی۔ چنانچہ سورہ آل عمران میں ارشاد ہوا کہ زکریا علیہ السلام نے جناب باری
 عواسم میں عاکی۔ کہ مجھ کو اولاد حاصل فرماتے۔ عجیب الدعوات نے اپنے نبی کی یہ دعا
 قبول کی۔ اور ہفت غیب نے مولود مسود کی زکریا علیہ السلام کو جب وہ محراب عبادت میں
 کھڑے تھے بشارت دی کہ "إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ جَعَلْنَا فِي الدُّنْيَا دَلَالًا حَقًّا وَمِنْ الْمَقْبُولِينَ ؕ"
 (ترجمہ) اللہ خوشخبری دیتا ہے تم کو یحییٰ کی جو کلمۃ اللہ کی تصدیق کرنے
 والا ہے اور وہ سرور اور حضور اور نبی صالحین میں سے ہے۔

اس آیت پر ہم میں خالق حقیقی نے اپنے بندہ یحییٰ کو پانچ صفوں سے موصوف فرمایا
 مصداقاً بکلمۃ من اللہ۔ اور سید۔ اور حضور۔ اور نبی۔ اور صالح۔ اور چننے ہوئے بالشان

ہیں۔ لیکن قابل لحاظ یہ ہے کہ تیسری صفت یعنی حضور اس کو بھی حق تعالیٰ جل شانہ نے اپنے مقبول بنی کے صفات میں بیان فرمایا۔ اور اس تہام کے ساتھ کہ وسط صفات میں صفت حضور کو قائم کیا۔ لہذا سابق عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ہر طرح میں اور بنی اوصالح صفات محمودہ ہیں اسی طرح حضور بھی صفت حمیدہ ہے۔

چنانچہ ارباب طریقت کا یہی مذہب ہے کہ حضور بہت بڑا مرتبہ ہے۔ ہر چیز کو معنی حضور کے رکھا ہوا۔ اور بے پردا ہوتا ہے۔ یعنی عورتوں سے باوجود خواہش کے محرز اور یہی صاحب صراح نے لکھا ہے کہ حضور بالفتح۔ مردے کے گرد زن نگر دے لیکن مفسرین نے حضور کے معنی کمال شرح و بسط ارقام فرمائے ہیں۔

مثلاً صاحب تفسیر قادری نے لکھا ہے کہ حضوراً۔ مجرد عورتوں سے اور تفسیر مواہب الرحمن میں ہے کہ وَحُصُورًا مُتَوَعًّا عَنِ النِّسَاءِ اور محنت باز رکھنے والا اپنے کو عورتوں سے اور تفسیر حسینی میں ہے کہ وہ باز ایندہ از زنان۔ یا خود را باز دارند از بودن اور صاحب تفسیر خازن نے حضور کے معنی یہ لکھے ہیں کہ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْرًا مِّنَ الْمُفْسِّرِينَ الْخُصُودُ الَّذِي لَا يَأْتِي النِّسَاءَ وَلَا يَقْرُبُهُنَّ یعنی ابن عباس وغیرہ مفسرین نے کہا کہ حضور وہ ہے جو عورتوں سے علیحدہ رہے۔ اور صاحب تفسیر ملائک نے لکھا ہے کہ هُوَ الَّذِي لَا يَقْرُبُ النِّسَاءَ مَعَ الْقُدْرَةِ وَحُصُورًا لِنَفْسِهِ کہ حضور وہ ہے کہ باوجود قدرت کے عورتوں سے دور رہے۔ اور اپنے نفس کو روکے۔ اور تفسیر جلالین میں ہے کہ وَحُصُورًا مُتَوَعًّا عَنِ النِّسَاءِ حضور وہ ہے جو منبر کیا گیا ہے عورتوں سے اور مفسرین حضرات صوفیہ نے حضور کی تفسیر میں نکات منوی بھی تطبیق فرمائے ہیں۔ چنانچہ صاحب تفسیر عرائس البیان نے لکھا ہے کہ وَالْخُصُودُ الَّذِي تَحْصُرُ مَاءٌ عَنِ النِّسَاءِ حضور وہ ہے جو خواہش نفسانیہ کے مادہ کو عورتوں سے محفوظ رکھے۔ اور دوسرے قول آپ کا یہ ہے کہ الْخُصُودُ الْمُقَدَّسُ عَنْ شَتَائِبِ التَّقْلِيدِ وَعَنِ

اِنْ نَّبَعَاتِ اِلَى الْكَوْنَيْنِ“ یعنی حضور وہ ہے جو شہاب تقلید سے پاک اور کونین سے غیر ملتفت ہو۔

پھر آپ نے ابن عطا کا یہ قول نقل فرمایا ہے ”اَلْحَمْدُ الْمُنَزَّاهُ عَنِ الْاَلْوَانِ وَ مَا جِئَهَا“ کہ حضور وہ ہے جو کونین اور کونین کی چیزوں سے بے پروا ہو۔

اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا ہے ”اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ لَا يَمْلِكُ اَحَدٌ اَنْ يَّصِدِّرَ نَفْسًا مِنْ اَمَلِكِ“ کہ کسی چیز کا مالک اور یہ بھی آپ کا قول ”مَا شَاءَ“ کیا ہے ”اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَا يَحْدُثُ“ مَا سَوَّى اللّٰهُ“ یعنی حضور اللہ کے سوا کسی کو پہنچا ہی نہیں۔

الغرض جب حضرات غفرین کے اقوال سے متفقہ طور پر یہی ثابت ہے کہ حضور کے معنی ”خروج“، ”بروز“، ”بطور تازہ“ و ”آزاد“ اور تعلقات عالم سے دست بردار۔ اور صاحب مراتب علیا اور غیر اللہ سے بے سرنکار کے ہیں۔ تو اب عارف ظاہر ہو گیا کہ تجرید نہایت اہم باتن شان صفت ہے۔

اور اس کا بھی یقین ہو گیا کہ حدیث ”لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْاِسْلَامِ“ میں تجرید مستحسن کی امتناع نہیں ہے بلکہ رہبانیت بقدم کی ممانعت ہے۔ یعنی خصی ہونا۔ اور اگرچہ قطع کرنا جو شرعاً ممنوع اور مذموم ہے۔ کیونکہ جب صاحب تجرید کی صفت میں نص صریح موجود ہے تو صرف ایک حدیث تجرید صفت کی مانع نہیں ہو سکتی۔

اور اگر یہ حدیث تجرید مستحسن کی امتناع میں ہوتی تو دشامیر حضرت صدیقہ اور بعض اصحاب حضرت رسالت مآب اور ایک نبی اور ایک پیغمبر صاحب کتاب تجرید امتناع فرماتے اور نہ اللہ تبارک و تعالیٰ ایک مجرد کی صفت میں ”مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ وَ سُبْحَانَ الَّذِي اَوْثَقَ مِنَ الصَّالِحِينَ“ اور دوسرے غیر متاہل کی شان میں ”وَجِئَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ“ ارشاد فرماتا۔

بلکہ امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ نے تفسیر کبیر میں حضور امجد کمال اسکے جو
 معنی از نام فرمائے ہیں۔ تو منجملہ دیگر اقوال کے قول ثانی میں تجرید کا فضل ثابت کیا
 اور اپنے اس قول کی نسبت لکھا ہے کہ ”وَهُوَ اخْتِبَارُ الْمُحَقِّقِينَ كَمَا تَحَقَّقِينَ لَمْ يَأْسِ كَوْنُ اخْتِبَارِ
 كِبَارِهِ - اور وہ قول یہ ہے: ”إِنَّهُ الَّذِي آتَى الْإِنْسَانَ مَا كَانَ لِيَلْجِزِيلَ لِلْبُعْثَةِ وَالسَّهْدِ“
 (ترجمہ) حضور وہ شخص ہے جو مجبوراً انہیں بلکہ زبرد و عفت کی وجہ سے عورتوں کے پاس نہ جا
 پھر امام موصوف فضل تجرید کی شرح میں دلیل یہ لکھتے ہیں ”حَتَّى أَصْحَابُ بَنَاءٍ هَذَا
 الْأَيْتِ عَلَى أَنَّ تَرْكَ الْبَيْكَاخِ فَضْلٌ“ (ترجمہ) اس آیت کریمہ سے ہمارے اصحاب نے استدلال
 کیا ہے کہ ترک نکاح افضل ہے ”لَا تَكُنْ تَخَالَى مَدَّحَهُ يَتْرُكُ الْبَيْكَاخَ“ کیونکہ
 اللہ جل جلالہ نے مدح فرمائی ہے ”یُحِبُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ“ (کی) ترک نکاح کے سبب سے
 ”وَذَلِكَ يُدَلُّ عَلَى أَنَّ تَرْكَ الْبَيْكَاخِ أَفْضَلُ فِي تِلْكَ الشَّرِيعَةِ“ اور یہ (خدا کا مدح فرمانا)
 اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ شریعت ہمارے ترک نکاح افضل ہے ”وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ
 تَرْكَهُ فِي تِلْكَ الشَّرِيعَةِ أَفْضَلُ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فِي هَذِهِ
 الشَّرِيعَةِ بِالْبَعْدِ وَالْمَحْضُولِ“ (ترجمہ) اور جب ثابت ہو گیا کہ ترک نکاح
 اس شریعت میں افضل ہو تو نقلاً و عقلاً ایسا ہی حکم اس شریعت میں ہونا چاہیئے۔
 اس کے بعد امام موصوف نے دلیل عقلی و عقلی کی تفصیل میں پہلے شرعی استدلال
 یہ فرمایا کہ ”أَمَّا النَّصُّ فَتَوَلَّاهُ تَخَالَى أَوْلِيَاكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فِيهِمَا مَحْمُودًا
 یعنی اللہ نے جن کو ہماری کیلئے ان کی اقتدا کر دے۔ اور محضول دلیل اپنے پیش فرمائی
 ہے۔ ”وَأَمَّا الْمَحْضُولُ فَهُوَ أَنَّ الْأَصْلَ إِذَا كَانَ ثَابِتًا بَقَاءً لَا عَلَى مَا كَانَ قَالَ النَّصُّ
 عَلَى خِلَافِ الْأَصْلِ“ (ترجمہ) دلیل عقلی یہ ہے کہ جب اصل کی بقا ثابت ہے۔ جیسی کہ
 عقلی تو نسوین ہونا خلاف اصل ہے۔

امام رازی علیہ الرحمۃ نے کمال صراحت اور صاف لغظوں میں ثابت فرمایا کہ وہ جسکی

حکم الحاکمین نے مدح فرما کی دقتیٰ فی فضل اور سخن ہر۔ اور استدلال شرعی عقلی سے وضع کر دیا کہ جس طرح یحییٰ علیہ السلام کیواسطے تصور یعنی مجرد کامل ہونا موجب فضل اور علوی مرتبت ہوا۔ اسی طرح شریعت اسلام میں ترک مکمل فضل ہر۔ اور ہونا چاہیے۔

امام لازمی علیہ الرحمۃ کی اس دلیل تحریر کا خلاصہ یہ کہ مجرد کی فضیلت اسوجہ سے ہے کہ حضرت احدیت جل جلالہ نے اس کی مدح فرمائی۔ اور مثل دیگر صفات حمیدہ کے اپنے معصوم بنی کی شان میں تصور بھی ارشاد کیا۔ اور یہ خصوصیت تجرید کی عظمت کیواسطے کافی دلیل ہر۔ لہذا اب کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ اور بقول شیخ شہاب الدین بن محمد ہرردی علیہ الرحمۃ جس طرح اہل انتظام کے لئے تزوج لازمی اور ضروری ہر۔ اسی طرح صاحب یا ضا و مجاہدات کی تفریح خاطر کے واسطے تجرید مناسب اور معین ہے (عوارف المعارف)

شاید اسی خیال سے ہمارے سرکار عالم پناہ نے بھی عام مرتدین کو مناکحت کی امتناع نہیں فرمائی بلکہ اہل ابادت کا دستور تھا کہ اکثر اہم کام بغیر آپ کی اجازت نہیں کرتے تھے چنانچہ دیکھا ہے کہ اراد مند اپنی اولاد کی مناکحت کے واسطے جب اذن طلب ہر تے تھے تو حضور قبلہ عام نے ان کو بخوشی اجازت دی ہے۔ اور غلامان خرقہ پوش جعلات دُنیاسے دست بردار ہوئے۔ ان کے حق میں آپ نے تجرید کی ہدایت فرمائی۔ اور اپنے خرقہ میں لنگیٹ کو لازمی کرنا نا۔ جو مجرد کا مخصوص تمنہ ہے۔

اور چونکہ قبلہ عالم حضور یعنی مجرد کامل تمنے کہ از دو انج کجا نب کہمی التقات نہیں فرمایا اس مناسبت سے آپ کے مقدس خرقہ کی مجموعی شان۔ گویا زبان حال سے شاہد کہ یہ ناہضع اہل تفرید کا خالص لباس ہر اور لنگیٹ سے تو ہما ظاہر ہر کہ مشربہ رانی میں فقیر کیلئے تجرید جزو لا ینفک ہے۔ غرض مختصر یہ کہ تمام عموی ناہدانہ لباس میں آپ مجرد کامل کے ساتھ زندگی بسر کی۔ اور مسافر ان شان سے اس ظاہر کی یوں سیر فرمائی کہ علانق دُنیا کے لوازمات کو بھی قطعاً منقطع فرمایا۔ اور اہل تجرید و تفرید کیواسطے بے غرض اور ناہدانہ زندگی کی ایسی مثال قائم کر دی جاپنی نظیر ہے۔

شاید ناموزوں نہ ہوگا اگر پھر میں ہی عرض کروں کہ حضور قبلہ عالم کا مجرد کامل بھی حضرت مکملہ اللہ عیسیٰ علیہ السلام کی صفتِ تجرید سے مشابہ ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ نظرِ غائب سے دیکھا جائے تو جس طرح مجرد و اراتی تجرید عیسوی کے مشابہ ہے اسی طرح تقریباً آپ کے جملہ حالات و عادات عیسیٰ علیہ السلام کے حالات و عادات سے بہت زیادہ مشابہ ہیں۔

مثلاً حضور قبلہ عالم کے غیر مقصود لئے مبارک جدِ ہمیشہ تابد و شہ ہے۔ یہ حقیقت خاص سنت عیسوی ہے۔ کیونکہ جملہ موزعین نے لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے گیسوئے مجرور دراز تھے۔ بلکہ ضیہ عیسوی اسی نشانی کے ساتھ احادیث نبوی میں مذکور رہے مکہ حبیب آپ نزدل فرمائیں گے تو آپ کے بال دراز اور چمکدار ہوں گے۔

علیٰ ہذا منقول ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سر بر نہ رہتے تھے۔ ہمارے سر کا غلام پناہ کا بھی سادہ اور بے تکلف لباس کھاد و دستار وغیرہ سے معرار ہا۔ اور ہمیشہ آپ ننگے سر و پا بر نہ وادی عشق میں سرگرم جستجو رہے بلکہ حضور کے صاف الفاظ میں فرمایا ہے کہ ٹوپی اور جوتہ تو آرام کے واسطے پہنتے ہیں۔ اور فقیر کو آرام و تکلیف کا خیال کرنا بھی ممنوع ہے۔ یہی فرمایا کہ آداب عشق یہ ہے کہ راہ طلب میں فقیر ننگے سر اور پا بر نہ ہے۔ یہ بھی فرمایا ہے ”ٹوپی زیبائش کی چیز ہے۔ اور فقیر کو زینت سے کیا کام ہے۔“

اور عیسیٰ علیہ السلام نے بلحاظ زہد رہنے کے لئے مکان نہیں بنایا۔ حضور قبلہ عالم نے بمصدق ”لَا یَمْلُکُ وَلَا یَمْلُکُ“ اپنے آباؤں مکان بلکہ کل الماک سے دست بردار ہو کر میدان عشق میں قدم رکھا۔ اور ہمیشہ مسافرانہ زندگی بسر فرمائی۔ چنانچہ اکثر آپ فرماتے تھے ”ہم تو مسافر ہیں۔“

یہ بھی مستند روایات ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے تکیہ نہیں رکھا۔ فرش زمین پر استراحت فرمائی۔ اور بجائے باش خشت یا پتھر کا ٹکڑا زیر سر رکھتے تھے اسکی مشابہت بھی حضور قبلہ عالم کے عادات میں موجود ہے کہ آپ نے زمین پر ہمیشہ آرام

فرمایا۔ اور یہی تکیہ رکھنا پسند کیا۔ بلکہ تکیہ کے بہتے قلبی نفرت تھی۔ چنانچہ اکثر فرمایا کہ فقیر کو تکیہ کی ضرورت نہیں ہوتی۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر فقیر کا تکیہ اللہ پر ہو وہ فقیر ہے۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ فاقہ جس طرح نفس کی تکلیف کا باعث ہوتا ہے اسی طرح تکیہ نفس کو آرام پہنچاتا ہے۔ اور شرب عشق میں نفس کی بجا خواہش کو پُور کرنا حرام ہے۔ کیونکہ عشق صادق کی تعریف یہ ہے کہ عاشق رُوح بلا نفس رہ جائے۔ اور جب تک اس میں نفس ہو عشق الہی کامل نہیں ہو سکتا۔ اور یہی ارشاد ہوا ہے کہ ”تکیہ رکھنے سے غفلت بڑھتی ہے۔ اور عاشق کی عبادت یہ ہے کہ اس کی ہر سانس غفلت سے پاک ہو۔“ یہی فرمایا ہے کہ اسباب آرام و آسائش کے جھگڑے میں انسان عہدِ میناق کو معمول جاتا ہے۔ یہ بھی اکثر فرمایا ہے کہ فقیر آرام طلب منزل مقصود سے دُور رہتا ہے۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ جو دنیا کے انتظام میں پھنستا ہے۔ اس کے دل میں محبت الہی کی جگہ نہیں ہوتی۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ بے انتظامی تو عشق کا پیش خیمہ ہے۔

الغرض آپ کے مدارج تجرید و مراتب تفرید کی خوشنما نصیریہ اگر ایک سُرُخ دُنیا کے مشہور مجددِ کامل حضرت کلثم اللہ عیسیٰ علیہ السلام کے زہد و تجرید سے زیادہ مشابہ ہے تو دوسرا سُرُخ کلیۃً صفات حضرت مرتضیٰ کا شفا آئینہ ہے جس میں آپ کے خاندانی صبر و رضا و فقر و فنا کی شان نظر آتی ہے۔ کیونکہ عنفوانِ شباب آپ کے جملہ کارنامے بانِ حال سے شاہد ہیں کہ رضا و تسلیم کی دشا اگر گزار منزل آپ نے کمال ثبات و استقامت

طے فرمائی ہے۔
تسلیم و رضا چنانچہ آپ کے حالات و واقعات کا نظر غائر سے مفاہم کرتے ہیں۔
 تو بیساختہ زبان سے یہی نکلتا ہے کہ لاریب آپ اہلیتِ اہلبار کے مخصوص یادگار اور حقیقی ورثہ دار ہیں کیونکہ آپ کے حرکات و سکنات اور اقوال و افعال سے صاف ظاہر ہوتا ہے

کہ ترک تدبیر آپ کا مشرب اور راضی برضائی لے رہا آپ کا نصب العین ہے۔ اور آپ کا
 اختیار نشانے کر دھار کے آگے سلب۔ اور آپ کا ارادہ۔ ارادہ حق میں فنا ہو گیا ہے۔
 اس لئے کہ جو واقعات و ارادت۔ بظاہر بصورت آرام و راحت۔ یا شکل آلام و محنت
 پیش آئے۔ ان کو بلائے کمایت و اکراہ۔ اور بغیر اعراض و اشتباہ ہمیشہ آپ نے تسلیم
 کیا۔ اور بطیب خاطر مراد قضا و قدر پر راضی رہے۔

اس لئے اگر یہ کہا جائے تو شاید ناموزوں نہ ہوگا کہ آپ کی ذات محمود الصفا
 کو مقرر تسلیم و رضا سے خالص نسبت تھی۔ اور یہ جلیل القدر صفت جو مخصوص طور پر آپ کے
 جنابدار کا حصہ ہے۔ آپ کو درانتہ ملی تھی۔ چنانچہ حضور قبلہ عالم کے بعض ارشادات کا یہی
 مضمون ہے جن کا متواتر ذکر آیا۔ اور تقریباً جملہ حاضرین بارگاہِ وارثی نے ضرور سنا
 ہوگا کہ اکثر آپ کے پرجوش لہجہ میں فرمایا تسلیم و رضا بی بی فاطمہ اور حسین علیہم السلام
 کا حصہ ہے۔ اور کبھی یہ ارشاد ہوا کہ ”تسلیم و رضا المہیت کے گھر کی چیز ہے“ اور
 اسی مضمون کو کبھی ان الفاظ میں فرمایا۔ تسلیم و رضا المہیت کے گھر کی لوتڑی ہے۔
 اور کبھی اس قدر وضاحت اور فرمائی کہ ”تسلیم و رضا کا مرتبہ بی بی فاطمہ نے اپنے
 بابا جان سے پایا اور حسین علیہما السلام کی وساطت سے جس کا جس قدر حصہ رہا وہ سگو
 ملتا ہے“ اور کبھی یہ بھی فرمایا ہے کہ جس طرح تسلیم و رضا کا بہت بڑا مرتبہ ہے۔ اسی طرح اس
 میدان میں ثابت قدم رہنا بہت مشکل۔ اور بڑے مردوں کا کام ہے۔ یہ بھی ارشاد ہوا کہ
 تسلیم و رضا کی منزل میں جان دینا معمولی بات ہے۔ مگر زبان سے اُت بھی کرنا
 رضا کی شان کے خلاف ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ رضا و تسلیم کے کوچہ میں جس نے قدم
 رکھا۔ اس کا اختیار سلب ہوا۔ یہ بھی ارشاد ہوا کہ مشرب تسلیم و رضا میں تہنم نہیں
 یہ بھی فرمایا کہ اہل رضا و تسلیم کا مسلک اور ہے مشائخین کا طریقہ اور ہے۔ یہ بھی فرمایا
 کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نے ایک رضائے معشوق کے لئے تمام خاندان کو

میدان کر بلا میں شہید کرا دیا کوئی کیا سمجھ سکتا ہے۔ رمز عاشق و محشوق کو یہ بھی فرمایا ہے کہ "ہمارا مشرب عشق ہے جس میں انتظام حرام۔ اور رضائے شاد حقیقی کے آگے تسلیم خم کرنا فرض عین ہے۔"

حضور کے ان ارشادات سے صاف ظاہر ہے کہ رضا و تسلیم مخصوص طور پر عقیدت کا مسلک ہے۔ اور دیگر محققین حضرات تصوفیہ کرام نے بھی یہی فرمایا ہے کہ رضا نامہ ہے محبت کا۔ اس وجہ سے محب صادق محبوب لہذا کی ہر ادائے ناز کے آگے تسلیم خم کرنا ہے۔ اور ہر حال میں راضی برضائے مطلوب رہتا ہے۔

چنانچہ حضور قبلہ عالم کے حالات و واقعات سے زیادہ اور خصوصیت کے ساتھ آپ کے ثبات اور استقامت ہی کے اثرات نظر آتے ہیں۔ اور صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ اپنے نفسانی مرادات اور جسمانی خواہشات کی طرف کبھی التفات نہیں فرمایا بلکہ تمام محاملات ذاتی و صفاتی اور جملہ واقعات حرکاتی و سکاتی کو فعل حق اور امر حضرت شریف سمجھا۔ اور کمال صبر و استقلال بمصدق الرضاء سرود سر القلوب عن القضا و وقوع جو عواض کو کرشمہ ناز محبوبی تصور کیا اور کسی حالت میں ہی زبان حرف نکالنا نہیں سہی اور یہی رضائے کامل کی تعریف ہے کہ بلا پر سیر کرنا رضائے اور قضا پر اعتراض نہ کرنا رضائے کامل ہے۔

چنانچہ سلسلہ سحر کا یہ واقعہ ہے جس سے حضور قبلہ عالم کے ضبط و استقلال کا بین اظہار ہوتا ہے کہ اول مرتبہ دینی شریف و باطنی طاعین سے جب متعدد مہینے ہوئیں۔ اور باشندگان قصبہ کمان چھپر کر میدان میں قلمت گزین بنے۔ ان حفظ صحت کے لحاظ سے میں نے مختلف عنوان سے اور مختلف پیرایہ میں متواتر عرض کیا کہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضور بالافاض میں تشریف لکھیں۔ جو تہوہا دیہی کر۔ اور پُر نضا بھی۔ مگر ہر مرتبہ حضور نے میری عرضداشت نہ کرنا منظور کر دی کہ جو خدا یا ہاں ہر وہی ہاں ہے۔ بلکہ علاوہ میرے دیگر خدام نے بھی گوشہ کی کہ بلحاظ احتیاط بالافاض میں رہنا بہتر ہوگا۔ مگر حضور نے کسی کی التماس پر نتیجہ نہ فرمایا اور

مکان کرنا کسی طرح پسند نہیں کیا جتنی کہ اسی دوران میں بعض حکیم اور ڈاکٹر قدیم ہی کو لکے اور انہوں نے بھی عرض کیا کہ اگر آپ کو لکے پر استراحت فرمائیں تو اُمیدوار زیادہ مناسب ہے۔ مگر سب کے جواب میں یہی ارشاد ہوا کہ "إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" جو خدا کو منظور ہوگا وہ ضرور ہوگا۔ "إِذَا دَاوَّ اللَّهُ غَالِبًا عَلَى إِرَادَةِ النَّاسِ"۔

آخر ایک روز چند مقتدر اور مقرب غلامانِ بارگاہِ دارشاهی نے مجمع ہو کر بصد صہار عرض کیا کہ ہماری خاطر سے آپ مکان تبدیل فرمائیں۔ اس وقت آپ نے تبسمِ لبیک ارشاد فرمایا کہ ہم جانتے ہیں کہ اطباء کا یہی خیال ہے۔ اور تم نصیحت سے کہتے ہو۔ مگر یار کی صحیحی ہوئی بیماری سے ڈرنا اور بھاگنا۔ غیرتِ عشق کے خلاف ہے۔ بلکہ اقتضائے محبت یہ ہے کہ منشاءِ الہی کے آگے سرنگوں رہیں۔ بقولِ تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے۔

معہذا۔ ایک مرتبہ قصہ قدیم عالم نے باشندگانِ موضع گدیہ کے اصرار سے یہ اقرار کر لیا کہ وہ اپنی میں قصہ سترکہ سے تمہارے یہاں آئیں گے۔ چنانچہ حسب وعدہ آپ نے جب سترکہ سے مراجعت فرمائی۔ اور حضور کی پاکی صغی پور کی آبادی میں سے گذری۔ تو وہاں کے چند نوجوان ہندو حضور کے بعض ان خدام سے جو پیچھے رہ گئے تھے کسی محمدی بانٹ پر ٹکرا کر رہ گئے۔ اور یہاں تک گفتگو پڑھ گئی کہ لڑائی ہوئی۔ اور فیض شاہ صاحب کا کہ مجروح ہو گیا۔ جب گدیہ پہنچے۔ اور وہاں کے خاص مہمان نے فیض شاہ صاحب کو غم دیکھا تو سب کو اشتغال ہوا۔ اور آمادہ ہو گئے کہ صغی پور کو تباہ و برباد کریں۔ مگر حضور نے سب کو نہ تکیدِ ممانعت کی۔ اور فیض شاہ سے فرمایا کہ صبر کرو۔ اللہ کو یہ منظور تھا۔

اسی عرصہ میں صغی پور کے دیو عمر اور خوشحال ہندو صاحب خدمت ہوئے۔ اور اپنی پگڑی حضور کے قدموں پر رکھ دی۔ اور ہاتھ جوڑ کر ایک پاؤں سے کھڑے ہو گئے۔ اور دیہاتی لہجہ میں عرض کیا کہ بابا دی کرو۔ لڑکوں نے کرم ناس کیا گیا مگر اپنی کمریاست تم کو فکرو

اُن کا جنم اکارت نہ جلے۔

حضور قبلہ عالم نے فرمایا: ”انہوں نے تو ہمارا کوئی قصور نہیں کیا۔ اور اگر کرتے یا ہم کو مار بھی ڈالتے۔ تو بھی ہم معاف کر دیتے۔ کیونکہ ہمارے دادنے اپنے قاتل کو پہنچے شربت پلایا ہے اور ہمارے مذہب کی تعلیم ہے کہ اَلْكَافِرُ يَتَّخِذُ الْكَافِرِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ“

اور ہمارے نزدیک تو لڑائی نفی نہ جھگڑا۔ بلکہ یار کی ادا و ناز کا ایک کرشمہ تھا۔ جو ہو گیا۔ اس میں نہ کسی قصور ہے۔ نہ معافی کی ضرورت۔ اور اگر تمہاری ہی خوشی ہے۔ تو اچھا بیٹھو معاف کیا۔ اور خادم کو حکم دیا کہ ان کو تہندا اور ٹھائی دے دو۔“
یہ کرمانہ شان دیکھ کر دونوں کو جوش ہوا۔ اور ہاتھ جوڑ کر عرض کیا کہ ہمارا ج اب ہم کو چیلنا بھی کر لو۔ آپ نے دونوں کو استغفار پڑھا کر مرید کیا۔ پھر انہوں نے عرض کیا کہ گرو داتا کوئی انجبر بھی بتا دو۔ حضور نے فرمایا کہ ہر ہم پہچان لو۔ اور پتھر کو نہ پوچھنا اور جھٹکے کا گیش نہ کھانا۔“

الحاصل ایسے متعدد واقعات ہیں جن سے آپ کا راضی برضا کے حق رہنا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن علاوہ ان حالات کے جن کا وقوع گاہ بنگالہ ہونا رہا ہے۔ زیادہ عجیب اور خیرت خیز حضور کے روزمرہ کے معمولی عادات ہیں جن کو اگر سرسری نظر سے بھی دیکھا جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کا پورا طرز معاشرت تحت تسلیم حکام الہی ہے اور رضائے پروردگار کے آگے اپنا اختیار فنا کر دیا ہے۔ اور سبب اسباب سے دست بردار ہو کر قدم قدم پر صرف مشیت مسبب الاسباب سے سروکار ہے۔ مثلاً سب جانتے ہیں کہ آپ کی مخصوص صفت ہے کہ تمام عمر آپ کی زبان نہ شکایت سے آشنا نہیں ہوئی۔ اور کبھی آپ نے اس قدر بھی نہیں فرمایا کہ گرمی زیادہ ہے۔ یا اعتدال سردی کم ہونے سے اعتدال صحت میں فرق آگیا ہے۔ یا کثرت بارش

سے مکان مہار ہو گئے۔ یا خشک سالی کی وجہ سے غلہ کی گرانی ہے۔ حالانکہ یہ باتیں وہ ہیں جو عموماً زبان زد خلایق رہتی ہیں۔ مگر حضور قبلہ عالم نے کبھی سہواً بھی ایسے لفظ نہیں فرمائے جن میں معنایا اشارۃً بھی ہوئے شکایت ہو۔ اور یہ احتیاط صرف اس وجہ سے تھی کہ اقتضائے تسلیم یہ ہے کہ انتشار الہی سے اختلاف کا اشارہ بھی نہ ہو۔ اور موجود حقیقی کے فعل کو یہ نظر صواب دیکھے۔ ہر چند ظاہر میں وہ بصورت عتاب ہی کیوں نہ ہو۔ بلکہ کمال احتیاط کی وجہ سے مزاج بہاول کا یہ انداز تھا کہ دوسرے شخص کی زبان سے بھی اگر شکایت آمیز الفاظ نکلتے تھے تو آپ کو قنسی ناگوار ہوتا تھا۔ اور اکثر چین چینیں ہو کر اس کو اٹھادیا اور کچھ دیر تک چہرہ اقدس پر اس ناگواری کا اثر ہوتا تھا۔ معنی یہی ہو سکتے ہیں کہ محبت کی عین تحریف یہی ہو کر محبت اپنے محبوب کی شکایت نہ سنے۔ چنانکہ اس نے نشاط سے بجائے مسرت و شہینکے اعراض کیا۔ اپنے اسکی صحبت ناپسند کی اور اٹھادیا۔ علیٰ ہذا سخت سے سخت علالت میں بھی اپنے درد اور تکلیف کا ذکر کبھی نہیں کیا ہمیشہ خدام قرآن سے دریافت کرتے اور بصدا صرار دوا پلاتے تھے۔ بلکہ جب طبیعت پوچھا کہ مزاج کیسا ہے تو یہی فرمایا کہ اچھا ہے کبھی مرض کا نام نہیں لیا۔ کیونکہ درد کا اظہار کرنا بھی عین شکایت۔ یا کم سے کم ضمیمہ شکایت ہے ظہوری سے

جسم را در عشق تاجاں کا زینت درد عاشق را بدرماں کا زینت
اور اگر کسی طبیب نے اپنی خدمات سے مرض تشخیص کیا اور اپنے اطمینان کے واسطے پوچھا کہ پیاس غالب ہے یا ستر میں درد ہے۔ تو بجائے تائید فرماتے۔ اور ہاں کہنے کے جواب میں یہ ارشاد دیتا تھا کہ تم بڑے حکیم ہو۔ مگر زبان سے پیاس کا یا درد کا نام نہیں لیا کہ مطلوب کی بھیجی ہوئی ابتلا کی اشارۃً بھی شکایت نہ ہو۔ بلکہ ہر حال میں تسلیم فرم رہے۔
دعا کرنے سے احتیاط اور قرینہ ہے کہ اسی جہت سے آپ دوست دشمن کے واسطے دعا اور بددعا نہیں فرماتے تھے۔ اس لئے کہ جس طرح حضور قبلہ عالم نے اپنے اجداد و اجداد

کے مفروضہ صفات و برکات کی نگہداشت بکمال استقلال و ثبات فرمائی۔ اور دُعا کرنے سے قطعاً انحراف کیا کہ منافیِ رضا ہے۔ اسی طرح حضرت رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پوتے کو اس کا بھی ہمیشہ خیال رہا کہ بددعا کرنا خاندانی شانِ عظمت کے خلاف ہے۔ علاوہ اس کے دُعا اور بددعا کا مفہوم یہ ہے کہ دوست کی شفقت اور دشمن کی عداوت کو باعثِ راحت اور سببِ محنت خیال کرنا۔ اور اس کے عمل اور بعض میں ان کے واسطے دُعا اور بددعا کرنا جو خیمِ حق میں کے لئے سنگین حجاب ہے، کیونکہ ہر دُعا و کفایت کا فاعل حقیقی قادرِ مطلق ہے۔ اور افعالِ قادرِ ذوالجلال کو غیر اللہ کے ساتھ منسوب کرنا یقینی ایمان سے دست بردار ہونا۔ اور حقیقت سے صریح انکار کرنا ہے۔

لہذا بہ نظر انصاف دیکھا جائے تو نہ دوست دُعا کا سزاوار۔ نہ دشمن بددعا کا مستحق ہے جس کا نتیجہ یہی نکلے گا کہ دُعا اور بددعا کرنا فعلِ عبت ہے۔ بلکہ اقتضائے تصدیق یہ ہے کہ بجائے دوست و دشمن کے حق میں دُعا اور بددعا کرنے کے۔ و تو رِ ع آرام و آلام کو شاہد و نواز کا کرشمہ ادا و ناز سمجھیں۔ اور اس کے شمارِ زارادہ کے آگے سرنگوں رہیں۔ جو عینِ رضا ہے۔

جیسا کہ حضور قبلہ عالم نے عملاً دکھا دیا۔ اور چونکہ تعمیلِ رضائے الہی کے واسطے یہ احتیاط لازمی تھی۔ اس لئے اپنے غلاموں کو مخاطب فرما کر بصرِ احسان ارشاد ہوا کہ ”جو تم سے محبت کرے اس سے محبت کرو۔ مگر کسی کے حق میں دُعا کرو نہ بددعا“ اور یہی فرمایا ہے کہ ”فقیر کو چاہیے کہ رضا و تسلیم بر قائم ہے۔“ اور اکثر یہ ارشاد ہوا کہ ”دُعا اور بددعا کرنا مشربِ رضا و تسلیم کے خلاف ہے۔“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”فقیر نہ دوست کی واسطے دُعا کرتا ہے نہ دشمن کے لئے بددعا۔ کیونکہ دوست و دشمن کا پردہ ہر سببِ کثرت ان کا ہے جن کا ہر چیز میں جلوہ ہے۔“

یہ ارشادات بالمعنی مرادف اور متحد ہیں۔ لیکن طرزِ عبارت سے مُترشح ہے کہ رُئے

سُخن غلامانِ خرقہ پوش کی طرف تھا۔ اور یہی دیکھا گیا ہے کہ اکثر مضمحل نے فقرا کی یہ ہدایت فرمائی جس کے حقیقی معنی یہ معلوم ہوتے ہیں کہ جس طرح فقیر کو ذاتی خواہشات و مرادات مشیتِ ایزدی کے سپرد کرنا لازم ہے۔ اسی طرح دوست و دشمن کے حق میں بھی استدعا کرنا منافی شانِ فقر اور خلافِ رُضائے حق ہے۔

مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ صاحبِ لباس و بیوی کے واسطے ان احکام کی تعمیل ممنوع ہے۔ اگر عنایتِ رب العزت سے یہ توفیق نصیب ہو کہ وہ بندہ نواز تسلیم الامور الی اللہ کا شرفِ مرحمت فرمائے تو اپنے اختیارات اٹھا لینا۔ اور سبب و اسباب کا صفحہ قلب سے محو کرنا عقلاً و نقلاً مناسب اور بہتر ہے۔

البتہ اس سلسلہ میں تھوڑا احتیاط ہے۔ اور دیکھا جاتا ہے کہ حضراتِ صدیقیہ کرام میں ایک طبقہ ایسا ہے جو نہ سہی دستور العمل کے حوالہ سے دوسروں کے واسطے دُعا بھی کرتا ہے اور بددُعا بھی۔ اور اسکو مستحب اور مستحسن جانتا ہے لیکن مقررینِ بارگاہِ احادیث کے ایک مخصوص گروہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ دُعا اور بُرُعا کرنے سے احتیاطاً و شہِرازا فرماتا ہے۔ چنانچہ مولانا روم علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے کہ وہ اہلِ تکین جو ہمیشہ میدانِ رُضا۔ اور رِزادی تسلیم میں شاپہِ حقیقی کے سامنے سرنگوں ہتے ہیں۔ وہ استدعا و دفعِ قضا نہیں فرماتے۔ وہ ہوندا۔

قومِ دیگر می شناسم ز اولیاء کہ زبانِ شانِ بستہ باشد از دُعا
از رُضا کہ ہست رام آں کردم جُستنِ دفعِ قضا شاں شد حرام
در قضا ذوقِ ہمی بینند خاص کفر شاں آمد طلبِ کردنِ خلاص
ہر چہ می آید برون از ملکِ غیب خاص خود داند انداں بیشک ریب

لیکن اس کا تعقیبہ صاحبِ عرفا و محارف نے یہ کیا ہے کہ دُعا کرنا۔ اور نہ کرنا سائنمان راہِ طریقت کے احوال پر موقوف ہے اور ان کے مروج و مرائج کے لحاظ سے دُعا اور بُرُعا کرنا محبت بھی ہے۔ اور مذہم بھی۔ تعویذ لکھنے سے احتراز اور بالکل یہی صورت ہے کہ ہمارے سرکارِ عالم پناہ نے گندہ

اور تعویذ گنڈ دینے سے ہمیشہ احتراز فرمایا۔ اور اپنے غلامانِ خرد پیش کو بھی صاف لفظوں میں یہ ہدایت فرمائی کہ فقیر کو چاہیے گنڈا اور تعویذ نہ کرے۔
کیونکہ گنڈا اور تعویذ دینا مشربِ اربابِ ضا و تسلیم میں ممنوع ہے کہ ایک معنی میں مشیتِ قضا و قدر کے خلاف کوشش کرنا ہے۔ جیت تسلیم کی ضد ہے۔

مگر واقعہ یہ ہے کہ بعض متقدمین حضرات صدیقیہ نے رفاہِ خلق کے لئے نقش بھی رکھے ہیں اور ان کے ہم عصر متاخرین نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اور بعض نے اسکو مستحسن بھی کہا ہے لیکن جس طرح دعا کرنا بہ لحاظِ حال اور مقامِ معمول بھی برا اور مذموم بھی ہے، اسی صورتِ تعویذ اور گنڈے کی ہے کہ وہ اربابِ تصوف جنکی حالتِ اسکی مقتضی تھی کہ رفاہِ خلق کو خیالِ فحشاء و فجور نے اسانے باری تعالیٰ کے اعداد یا اثرات سے دوسروں کو فائدہ پہنچایا۔ اور اہل اللہ جو رضاءِ ربِ قدیر کے آگے سرنگوں تھے۔ اور اسباب و تدبیر کے خیال کو مستحقِ محترز تھے وہ گنڈے اور تعویذ سے بھی ہمیشہ دست کش رہے۔

چنانچہ امام محمد غزالی علیہ الرحمۃ نے احیاء العلوم بابِ توحید و توکل میں کمالِ حجت لکھا ہے کہ حضرت بہترین عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے تعویذ کرایا۔ یا دوا دیا۔ اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ پر توکل نہیں کیا۔

پھر ممدوح الصفاتِ تجتہ الاسلام ایک حدیث کی شرح میں تفسیر فرماتے ہیں کہ ہر چند ایسا تعویذ جو آیاتِ قرآنی سے لکھا جائے۔ اس کا لکھنا جائز ہے مگر رضا و توکل کی شان یہ ہے کہ اسبابِ اسوائے اللہ کا خیال بھی نہ آئے۔

غرض رضا و تسلیم کی صیح اور نمایاں نشان یہی ہے کہ جملہ خواہشات و مراداتِ حقیقی کی مشیت پر موقوف ہوں۔ اور تعلقاتِ سبب و اسباب سے قطعی انقطاع ہو۔ اور منشأ سببِ الاسباب کے سامنے تسلیم خم رہے۔ جیسا کہ حضور قبلہ عالم نے خود عمل کر کے دکھا دیا۔

مگر بظاہر عجیب واقعہ ہے کہ حضور قبلہ عالم کے عادات و واقعات کو اگر بغیر نظر
 "تأمل" دیکھا جائے تو صفات ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کے دیگر صفات عالیہ پر صبر و رضا کا اثر یا
 غالب ہے کہ وہ اخلاقِ رضا و تسلیم کی روشنی میں مخلوب بلکہ معجوب معلوم ہوتے تھے۔
 شاید اس وجہ سے دیگر صفات کے اثرات کا اظہار کم ہوتا ہے کہ لفظ "الرَّضَاءُ
 سَرَّحَ الْاِخْتِيَارَ"۔ ارباب صبر و رضا اپنا اختیار کلبینہ اٹھالیتے ہیں۔ اور ہر حالت میں
 یکمال ثبات و استعجالِ رضائے شاہد بے نیاز کے آگے وہ جاننا زہشہ سرکھفتے ہیں۔
 اور احکامِ قضا و قدر کا خیر مقدم کرتے ہیں۔ ممکن ہے کہ اس امی انہماک اور کثرتِ غلو کے
 باعث حضور کے دیگر اخلاق کے برکات کم یا مغلوب نظر آتے ہوں۔

یا اس کا سبب یہ ہو کہ حضور قبلہ عالم کا مشربِ عینِ عشق تھا۔ اور یہ سلسلہ ہے کہ
 عشاقِ شہیق وصال یا میں اپنے صفات و کمالات خواہشات و مرادات کو قطعاً معجز
 اور فنا کرتے ہیں۔ بلکہ ماسوائے اللہ سے دست بردار ہو کر ہر وقت راضی برضائے یارِ
 ہیں پس ایسی حالت میں جبکہ وہ سالکین راہِ محبت اپنے اخلاقِ حسنہ کا خیال بھی منافی
 احوال جانتے ہیں تو ان کے صفات کا کما حقہ اظہار قطعی دشوار ہے۔

یا اس وجہ سے حضور قبلہ عالم کے دیگر صفات مرتبہ رضا تسلیم کے سامنے مغلوب
 رہتے ہوں کہ حقیقت میں مرتبہ رضا بعض اخلاقِ کمالیہ کا مرکز ہے جیسا کہ حضرت سہیل بن
 عبد اللہ تستری علیہ الرحمۃ نے مسترشدین سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ "ورع مقدمہ ہے زہد کا۔
 اور زہد مقدمہ ہے توکل کا۔ اور توکل مقدمہ ہے معرفت کا۔ اور معرفت مقدمہ ہے قناعت
 کا۔ اور قناعت مقدمہ ہے رضا کا۔ اور رضا نتیجہ موداقت کا۔ اور موداقت عینِ دلیل
 ہے محبت کی اس لئے کیا عجیب ہے کہ آپ کے بھی بعض صفات بہ سببِ فرغ ہونے کے
 اپنی اصل یعنی مرتبہ رضا کے متنازعات کے سامنے بخوبی متمیز نہیں ہوئے یا مغلوب
 اور معجوب معلوم ہوئے۔